

Fatḥ al-ḥannān

هــ فـدافـحـ الحـنـانـ المـنـانـ بـشـرـحـ المـنـظـومـةـ المـتـعـاقـبةـ  
بـأـحـكـامـ الصـيـامـ وفضـلـ رـمـضـانـ تألـفـ العـالمـ  
الـعـلامـةـ والجـبرـ الفـهـامـةـ الشـيـخـ  
عـبـدـ الفـتـاحـ الشـبـرـاوى  
الشـافـى عفا عـنه  
آمـين

٢

{و بهامشها بعض تقارير للفاضل الشيخ حسين محمد جاد الله المنوفی}



{حقوق الطبع محفوظة للأوف}

{والنسخ التي توجد بنير ختم الملتزم بحاكم من هي تحت يده بحمل الاقتضاء}

(RECAP)

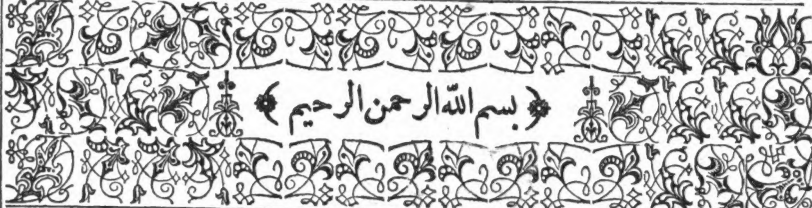
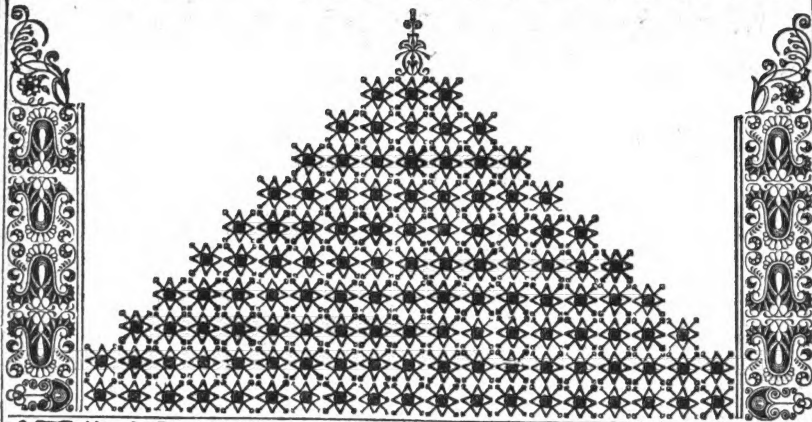
2274

8659

53

333

(قوله وقد نذكر  
الامامة التونسية الخ)  
دليله خبر بسم الله  
الرحمن الرحيم فأنحة  
كل كتاب ولا  
ينافيه خصوصية  
نبيها وأمتها بها  
المختص اللفظ العربي  
بهذا الترتيب وأما  
ما في النمل عن سليمان  
فهو ترجمته عما في  
كتابه بلقيس اذ لم  
يكن عربيا وان كان  
كل كتاب نزل من  
السماء عربيا لكان  
عبر كل نبي عن كتابه  
بلسان قومه يدل  
لذلك قوله تعالى وما  
أرسلنا من رسول  
الا بلسان قومه ليبين  
لهم



(الحمد لله) الذي فرض على هذه الامامة المحمدية صوم شهر رمضان وأكرمهم  
فيه بفتح أبواب الجنان وتحفهم فيه بالكرامة والاحسان ومن علمهم فيه بالعق من  
النيران والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد ولد عدنان وعلى آله وصحبه  
والتابعين لهم باحسان (أما بعد) فيقول العبد الفقير الذليل الحقير أسير الذنوب  
والمساوي عبد الفتاح بن عبد الفتاح الشافعي الشيراوي غفر الله ذنوبه وستر في  
الدارين عيوبه هذا شرح لطيف على منظومتي في أحكام الصيام وفضل شهر  
رمضان بين مرادها ويقم مفادها (سميته) فتح الجنان المنان بشرح المنظومة  
المتعلقة بأحكام الصيام وفضل رمضان والله أسأل أن يكسوه حلال القبول فانه أكرم  
مسؤل وهو على كل شيء قدير وبالإجابة جدير (بسم الله الرحمن الرحيم) أي أولف  
متبركا باسم الله الموصوف بكلمات الاحسان ويسحب الابتداء بالسهلة اقتداء  
بالكتاب العزيز لانه ابتداء في الكتاب المبني وقدر كرامة الامامة أبو بكر  
التونسي اجتمع كل مله على ان الله سبحانه وتعالى افتتح جميع كتبه بسم الله الرحمن  
الرحيم وعمل بالخبر كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع وفي رواية  
فهو أنبأ وفي رواية فهو أجـ ذم أي ناقص قليل البركة وهو وان تم حسا لا يتم معنى فلا  
يرد أن نجد كثيرا من الامور التي يفتدأ فيها بالسهلة لا يتم ونجد أمور بالاعكس وخرج  
بذي البال أي الحال المـ تم به شرعا الحرام والمكروه والاسم لغة ما أظهر مسماه



(قوله مشتق) المراد الاشتقاق الاصغر وهو رد لفظ الى آخره مناسبة بينهما في المعنى والحروف الاصلية ومعنى الاشتقاق الاخذ اي مأخوذه منه اي فرع عنه (قوله وبقي اوله على السكون) كان الاولى والمناسب لقوله بضم اوله وكسره ان يقول كما قال غيره ثم سكنوا اوله ثم ادخلوا عليه همزة الوصل عوضا عن المحذوف وتوصلا لانطق بالسالك (قوله والله علم) انما حكم بانه علم لانه يوصف

لو كان وصفا لم يكن قول لا اله الا الله توحيدا سمي الله به نفسه قديما ثم انزله على آدم في جملة الاسماء لم يتسم به سواء قال تعالى هل تعلم له سميا لاهي الذات اي الوحدة بدليل وصفه بالذكر وهو الواجب الوجود وهو بيان وتعيين للمسمى (قوله وليس بمشتق) نقل ذلك عن امامنا الشافعي وامام الحرميين وتليذهم الغزالي وغيرهم قال بعض المحققين وما يقال من الخلاف في انه مشتق او غير مشتق انما هو في لفظ اله لالفاظ الله وما

وعرفا كلمة ذات على معنى في نفسها ولم تقترن بزمان ووضعا وهو عند البصريين مشتق من السمو وهو العلو واصله هو بضم اوله وكسره حذف آخره لكثرة الاستعمال وبقي اوله على السكون وادخل عليه همزة الوصل وعند الكوفيين من السمة وهي العلامة واصله وسم بفتح اوله حذف الواو وعوض عنها همزة الوصل وايدى مذهب البصريين بان الحذف من الاواخر اولى والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد واصله عند البصريين اله دخلت عليه ال فصار الاله اجتمع همزتان بينهما ساكن غير حصين وهو اللام فصار كانه اجتمع همزتان حذف الثانية ونقلت حركتها للساكن قبلها فاجتمع لامان متحركاتان فسكنت الاولى وادغمت في الثانية ونظم وعظم واصله عند الكوفيين لاه فادخل عليه الالف واللام وادغم ونظم وهو اعرف المعارف ورؤى سيويه بعد موته فقبل له ما فعل الله بك فقال خيرا وذكركرامة عظيمة فقبل له بجم فقال بقولي ان اسم الله اعرف المعارف وليس بمشتق على المختار ورؤى الخليل بعد موته فقبل له ما فعل الله بك فقال غفر لي بقولي ان اسمه تعالى غير مشتق وهو عند الاكثر من الاسم الاعظم الذي من دعائه مع شروطه يجب به من ما يطلب لوقته بخلاف الدعاء بغيره فانه وان كان يجب لساكن لاعين ما يطلب بل تنوع الاجابة وعدم اجابة الدعاء به لفقد الشروط التي من اعظمها تناول الحلال وفرغ القلب من النظر اغبره سبحانه وتعالى قال الاساذسيدي مصطفى البكري المراد انه اعظم من حيث دلالة على ذات الله تعالى والافلاسم الاعظم من حيث الخصوصية التي تنصرف بها الاولياء ويطيرون به في الهواء ويمشون به على الماء فهو اربعة عشر حرفا بالهريانية وقد روي أن عمر بن يوسف وكان أعلم أهل زمانه بالكلام قال لذى النون المصري يا استاذي خذ مني ما أحب ووجب حق عليك فعلمني الاسم الاعظم فاعرض عنه ثم خرج بطبق معطي وقال اذهب بهذا الى فلان ففقه كرو قال ترى أي شيء هذا فأكشفه فاذا فارة ففهرت فرجع اليه فخلا وقال تسهتري في فقال ذوالنون يا أحمق ائتمناك على فارة ففقتنا فافهم كيف نأتمنك على الاسم الاعظم اذهب عني فقال أوصني فقال

توهمه العبارات من أن الخ لاف في لفظ الله يجب عنه بانها على حذف مضاف أي أصل لفظ الله وهو اله ومن ثم قال الشارح في شرح المنهاج الحق انه أصل بنفسه غير مأخوذ من شيء بل وضع علما ابتداء فكما أن ذاته لا يحيط بها شيء ولا يرجع الى شيء فكذلك اسمه تعالى لا يرجع الى شيء يشتمل منه انه يجر على خط

12-11-67 1943

(قوله والرحمن

الرحيم) لم يعطف

لأجل حكاية اللفظ

الواقع في البسملة ولا

يد من ارادة العطف

لنصحة الاخبار بالمشي

وهو مشبهتان (قوله

بنيتا) أى صفتا

للبالغة أى للدلالة

عليها وايس المراد انها

من صيغ المبالغة

لان صيغ المبالغة

محصورة في خمسة

وهي المذكورة في

قول الخلاصة

فعال او مفعال

او فاعول الخ وقوله

من رحم أى من

مصدره بعد تنزيه

منزلة اللازم لانها لا

تصاغ الا من اللازم

قال ابن مالك

وصوغها من لازم

البيت (قوله غالبا)

خرج به نحو حذر

وحاذر فان الاول

أبلغ من الثانى لان

الاول صفة مشبهة

وهي تدل على الدوام

والاستمرار والثانى

اسم فاعل وهو لا يدل

عليك بحسبة من تسلم منه وتذكر الله رؤيته والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان بنيتا  
للبالغة من رحم بالكسر كضمان من غضب والرحمة معناها فى حق الحادث رقة فى  
القلب وانه طاف تقتضى التفضل والاحسان أما فى حقه تعالى فهي بمعنى الاحسان  
أو ارادته فهي صفة فعل على الاول وصفة ذات على الثانى والرحمن أبلغ من الرحيم  
لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالبا كما فى قطع وقطع ومعنى الرحمن المنعم  
بالنعيم العظيمة والرحيم المنعم بالنعم الصغيرة وقيل الرحمن المنعم بنعم الدنيا من المال  
والاهل والولد والرحيم المنعم بنعم الآخرة من الايمان والمعرفة والشهادة وقال  
جعفر الصادق الرحمن للرادين والرحيم للرايين وقيل الرحمن بالنعم الباطنة  
والرحيم بالنعم الظاهرة (تنبيه) يندب الاحسان والشفقة والرافة والرحمة بعد اد الله  
جميعا من آدمى وغيره لقوله صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى  
ارحموا من فى الارض يرحمكم من فى السماء ورؤى الغزالي بعد موته فى النوم فقبل له  
ما فعل الله بك فقال أوقفنى بين يديه وقال بيم حشيتى فذكرت أنواعا من الطاعات  
فقال ما قبلت منها شيئا انك كنت تجلس تكتب فوقفت ذباية على الفلم فتركتها تشرب  
من الخمر رجة لها فلما رحتما رحمتك اذهب فقد غفرت لك (فائدة) بسم الله الرحمن  
الرحيم شفاء من كل داء وترياق عظيم لكل الادواء سواء كانت قلبية أو ظاهرة فمن شفائها  
لداء القلوب كما رأيت فى بعض المجاميع أن يهوديا عشق امرأة يهودية فصاركا لمجنون  
ولا يتنهنأ طعام ولا شراب فذهب الى عطاء الاكبر وأعلمه بحاله فكتب له البسملة فى  
كاغد وقال له ابتلع هذه لعل الله يسلمك عنها أو يرزقك اياها فلما ابتلعها قال باعطاء  
قد وجدته حلالة الايمان فظهر النور فى قلبى ونسيت تلك المرأة فاعرض على الاسلام  
فعرضه عليه فأسلم ببركة البسملة فسمعته المرأة بأسلامه فأتته الى عطاء وقالت له يا امام  
المسلمين أنا المرأة التى ذكرها لك الرجل وأسلمت وانى رأيت البارحة فى منامى انه أتانى  
أت وقال لى ان أردت أن تنظرى موضعا لك فى الجنة فاذهبي الى عطاء فانه يريك اياها  
وانى قد أتيت اليك فقل لى أين الجنة فقال لها عطاء ان أردت الجنة فليكن أول أن  
تقضى بابها ثم تدخلين اليها فقلت له كيف أفتح بابها فقال له اقول بسم الله الرحمن  
الرحيم فأتتها ثم قالت باعطاء قد وجدت نورانى قلبى ورأيت المليكوت فاعرض على  
الاسلام فاعرضه عليا فأسلمت ببركة البسملة ثم رأت تلك الالهة لى فى منامها انها دخلت  
الجنة و رأت قصورها وقبابها وفيها اقبية مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله  
محمد رسول الله فترأت ذلك واذا مناد يقول يا أيها القارئة قد أعطاك الله جميع  
ما رايت به فانتبعت المرأة وقالت الهى كنت دخلت الجنة فأخرجتنى منها اللهم اخرجنى

من الأعلى الانصاف بالشيء ولو مرة (قوله تنبيه) التنبيه لغة الايقاظ يقال نهيت تنبيها أى أيقظت من



ارفا طوا واصطلاحا  
 عنوان البحث السابق  
 (قوله فوائده)  
 اختلف في افضل  
 المحامد الخ من قال  
 بالاول احتج بما روى  
 ان رجلا قال هذه  
 الكلمات بعرفات  
 فلما كان من العام  
 القابل حج واراد ان  
 يقولها فسمع قائلا  
 يقول يا عبد الله  
 اتعبت الحفظة فانهم  
 يكتبون ثواب هذه  
 الكلمة من العام  
 الماضي الى الان  
 ومن قال بالثاني احتج  
 بما في بعض الاخبار  
 ان الله تعالى لما هبط  
 آدم عليه الصلاة  
 والسلام الى الارض  
 قال يا رب علمني  
 المكاسب وعلمي  
 كلمة تجمع لي فيها  
 المحامد فأوحى الله  
 تعالى اليه ان قل  
 ثلاث مرات عند كل  
 صباح ومساء الحمد  
 لله حمد اوفى نعمك  
 ويكافئ مزيديك

من هم الدنيا بقدر ترك فلما فرغت من دعائها سقطت دارها عليها فماتت شهيدة  
 ببركة نسم الله الرحمن الرحيم انتهى ومن شـ فاتها لاداء الظاهر ما روى أن أبا مسلم  
 انكولاني كان له جارية كانت تسميه السم فلم يؤثر فيه فسأله عن ذلك فقال ما جعلك  
 على ذلك فقالت لانك صرت شيخا كبيرا فاعتقه هائم قال اني أقول عند كل أكل وشرب  
 بسم الله الرحمن الرحيم فلا يضرني شيء وروى أن موسى عليه السلام مرض واشتد  
 وجع بطنه فشكى الى الله تعالى فدلّه على عشب في المفاضة فأكله فعوفي بإذن الله تعالى  
 ثم هأوده ذلك المـ مرض في وقت آخر فأكـ ذلك العشب فازداد مرضه فحكم ربه فقال  
 يارب أكلته أولا فانتفعت به وأكلته ثانيا فضررتني فقال له لانك في المرة الاولى ذهبت  
 مني الى الكلا فحصل لك الشفا وفي المرة الثانية ذهبت منك الى الكلا أما علمت أن  
 الدنيا سم قاتل وترياقها سمى (الحمد) هولة الثناء على الفعل الجليل الاختباري على  
 جهة التعتظيم سواء تعلق بالفضائل اى الصفات التي لا تعدى أثرها للغير كالحسن  
 واللطافة أم بالفواضل اى الصفات المنعدى أثرها للغير كالانعام والتعظيم وعرفا فعل  
 ينبغى عن تعظيم المذموم بسبب كونه منعمًا سواء كان قولًا باللسان أو اعتقادًا بالجنان  
 أو خدمة وعملًا بالاركان ولا يكون الحمد حقيقة الا (لله) سبحانه وتعالى واختار الجملة  
 الاسمية لان الكتاب العزيز مفتوح بها ولا نهاتدل على الدوام والاثبات وجمع بين  
 البسملة والحمد لعمدة عملا بالرواية السابقة وبرواية لا يبدأ فيه بالحمد والله إشارة الى انه  
 لا تعارض بينهما اذا ابتداء حقيقي و اضافي فبالبسملة حصل الحقيقي وبالجملة حصل  
 الاضافى وتقدم البسملة على الجملة للعمل بالكتاب العزيز والاجماع (فوائد)  
 الاولى اختلف في افضل المحامد فقيل الحمد لله بجميع محامده كلها ما علمت منها وما لم  
 أعلم على جميع نعمه كلها ما علمت منها وما لم أعلم زاد بعضهم عدد خلقه كلهم ما علمت منهم  
 وما لم أعلم وقبل الحمد لله حمد اوفى نعمه ويكافئ مزيديه وقيل اللهم لا احصى ثناء عليك  
 أنت كما أثنيت على نفسك الثانية هل الافضل قول العبد الحمد لله رب العالمين أو قوله  
 لا اله الا الله قال بعضهم قوله الحمد لله رب العالمين افضل لان في ذلك توحيد اوجه  
 وفي لا اله الا الله توحيد دق فقط واحتجوا بحديث من قال لا اله الا الله كتب له عشرون  
 حسنة وحط عنه عشرون سيئة ومن قال الحمد لله رب العالمين كتب له ثلاثون حسنة  
 وحط عنه ثلاثون سيئة وقال بعضهم قوله لا اله الا الله افضل واحتجوا بحديث مفتاح  
 الجنة لا اله الا الله ومحمد بن افضل ما قاله انا والنبيون من قبل الى لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له الثالثة الحمد لله ثمانية أحرف وأبواب الجنة ثمانية فن قاله افحت له أبواب  
 الجنة الثمانية الرابعة أول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الحمدون ففي الحديث أول

من يدعي الى الجنة يوم القيامة الحمد دون الذين يحمدون الله في السراء والضراء  
 الخامسة الحمد لله رب العالمين أول كلمة قالها آدم عليه السلام وذلك ان روحه لما  
 دخلت يافوخه ووصلت الى عيفيه جعل ينظر الى جسده طمينا فسارت الى ان وصلت  
 مخفرة فغطس فلما بلغت لسانه قال الحمد لله رب العالمين فناداه الله برحمتك يا ابا  
 محمد ولهذا خلقتك واعلم انه يستحب الاتيان بالحمد لله في ابتهاء الكتب المصنفة وفي  
 ابتهاء دروس المدرسين وقراءة الطالبين بين يدي المعلمين وفي ابتهاء الدعاء وبعد  
 الاكل والشرب ويكره الاتيان بها في الاماكن القذرة كالمزبلة والمجذرة ويحرم عند  
 الفرح بالوقوع في المعصية ويجب في خطبة الجمعة (على انعامه) الانعام وصف قائم بذاته  
 تعالى دائم مستمر والمنعم به أثره الواصل اليها من نعمه وفي الحديث ان الله يحب ان  
 يرى أثر نعمته على عبده والنعممة هي المنفعة الخالية من الضرر المحمودة العاقبة  
 واختلاف هل لله نعمة على كافر في الدنيا فقبل لاوعزى للاشعرى لانه وان وصل اليه نعم  
 لكنها قليلة حقيرة لا اعتد ادبها بالنسبة الى الضرر الدائم في الآخرة وقيل نعم وعليه  
 الباقي في قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم والخصلاف لفظي  
 لانه لا خلاف في وصول نعم اليه وانما النزاع في انها اذا حصل عقبها الضرر لا يدى هل  
 تسمى في العرف نعمة أم لا وأعظم النعم الدينية الايمان وأعظم النعم الاخرية  
 مشاهد الذات العلية وأول النعم الدينية على المؤمن الحياة التي يتوصل بها الى  
 ادراك المذاق التي لا يعقبها ضرر لا جلالها (ثم صلاة الله مع سلامه) الصلاة من الله الرحمة  
 المقرونة بالتعظيم ومن الملائكة الاستغفار ومن غيرهما التضرع والدعاء ومعناها في  
 حقه صلى الله عليه وسلم في الدنيا تعظيم شريعته وابقاؤها الى يوم القيامة وفي الآخرة  
 شفاعته في أمته والمراد منها الدعاء له صلى الله عليه وسلم لان الكمال يقبل زيادة  
 الكمال واتى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للتبرك والعمل بقوله صلى الله عليه  
 وسلم كل كلام لا يذكر الله تعالى فيه فيمدأ به وبالصلاة على فهو أقطع محقوق من كل  
 بركة وللجمع بين ذكره وذكره لقوله تعالى ورفعت لك ذكرك روي جماعة من  
 حديث أبي سعيد الخدري ان معناه لا أذكر الا ذكرك مرتين ولا اداء لبعض ما يجب له  
 صلى الله عليه وسلم اذ هو الواسطة بين الله وبين العباد وجميع النعم الواصلة اليهم  
 التي أعظمها الهداية للاسلام انما هي ببركته وعلى يديه صلى الله عليه وسلم وللاعتناء  
 بكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليفوز ببعض فضلها وفي الحديث من صلى  
 على مرة واحدة صلى الله عليه عشر مرات ومن صلى على عشر مرات صلى الله عليه  
 مائة مرة ومن صلى على مائة مرة صلى الله عليه ألفا ومن صلى على ألفا حرم الله جسده

فقد جعلت لك فيها  
 جميع المحامد وينبغي  
 على ذلك مسئلة  
 فقهية وهي من  
 حلف بالطلاق  
 ليحمدن الله بأفضل  
 المحامد فقال كل  
 فريق لا يبر الاما  
 قاله من تلك المحامد  
 وقيل لا يبر حتى  
 يقول ليس كمثل شيء  
 اهـ بجر على خطا

على التارو ثبت به بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة عند المسئلة وأدخله الجنة  
وجاءت صلاته على لها نور يوم القيامة على الصراط مسيرة خمسمائة عام وأعطاه الله  
بكل صلاة صلاها قصر في الجنة قل ذلك أو أكثر وقوله ثبت به الله أي مكنه من كلمة  
التوحيد في الدنيا والحمد الجواب في الآخرة عند المسئلة أي عند سؤال الملكين له في  
القبر عن ربه ودينه ونبيه واسلام التسليم أو التحيمة والتعظيم فاذا قلت لرحل السلام  
عليكم معناه عظمكم الله وافراده الصلاة عن السلام مكروه ويحصل أصل السنة  
بأحدهما أو كمال السنة يجمعهما وانما يتحقق الافراد اذا لم يجمعهما مجلس أو كتاب  
(على النبي) هو انسان حوز كرم من بني آدم سلم عن منفرد طبعاً ومن دناءة أب ووزن آم  
أكل معاصيه أوحى اليه بشرع يعمل به وأن لم يؤمر بتبليغه فان أمر بتبليغه فبني  
ورسول واعلم أن النبي والرسول اذا أطلقا في القرآن أو السنة فالمراد بهما نبية ماصلى الله  
عليه وسلم اذ جميع من تقدم من الانبياء والرسول ثواب عنه صلى الله عليه وسلم  
(تنبية) عديت الصلاة بعلى لتضمنها معنى العطف فلا يراد ان صلى بمعنى دعا وهو مع  
على للضرة على أن العرف فرقى بين دعا عليه وصلى عليه وفي ايشارذ كرا النبوة على  
الرسالة اشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم يستحق الصلاة والسلام بهما بالطريق الاولى  
(سيد الانام) أي الخلق والسيد هو الذي ساد قومه أي تقدم عليهم بما فيه من خصال  
الكمال والشرف التام أو هو الحاكم على المحتاج اليه أو هو الذي يرأس قومه أي يرتفع  
عليهم أو هو المالك الذي يجب طاعته ولهذا يقال سيد الغلام ولا يقال سيد الثوب  
أو هو الخليم الذي لا يستغزى غضب أو هو السخي ويطلق أيضا على الزوج ومنه  
وأفيا سيدها لدى الباب وقال ابن عباس رضى الله عنهما السيد هو الكريم على ربه  
عز وجل وقال قتادة السيد العابد الورع الخليم وقال عكرمة السيد الذي لا يغلبه  
غضبه (واعلم) أن سيادته صلى الله عليه وسلم أظهر وأوضح من أن يستدل عليهم فهو  
سيد العالم بأمره من غير تقييد ولا تخصيص في الدنيا والآخرة واطلاق لفظ سيد عليه  
صلى الله عليه وسلم ورد في أحاديث كثيرة صحيحة منها حديث الترمذي أناسيد ولد آدم  
يوم القيامة وفي حديث الشفاعة انطلقوا الى سيد ولد آدم وفي الصحيحين أناسيد الناس  
يوم القيامة (و) على (آله) عطف على النبي مشارك له في حكمه وهو الدعاء لهم  
بالصلاة والسلام وآل الرجل أهله وعياله ويطلق الآل على الاتباع وهو في مقام  
الدعاء كل مسلم في مقام امتناع أخذ الزكاة أو منو بنى هاشم وبنى المطلب وفي مقام  
المدح كل تقى كما اختاره جمع من العلماء قال بعضهم آله صلى الله عليه وسلم أهل الصفا  
والوفاء من آمن به وأخلص (وصحبه) جمع صاحب عند الاخفش كركب وراكب واسم

جمع لصاحب عند سبويه وهو في اللغة من بينك وبينه مواصلة وإن قلت واصطلاحاً  
 التابع لغيره إلا أن خذ بحذبه وهو هنا يعني العجماني وهو من أتى النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعد النبوة مؤمناً به ومات على ذلك فدخل في ذلك عيسى والخضر والياس وابن أم  
 مكتوم وجبريل ومن اجتمع به من الملائكة في الأرض أو بين السماء والأرض  
 والجن الذين آمنوا به وبآيعوه (المكرام) جمع كريم وهو الجامع لأنواع الشرف  
 وأوصاف الكمال أو هو المتصف بصفة نفسه درعها الأمور كالإعطاء ونحوه بسـهولة  
 أو هو شريف الأصل أو هو المنفصل على غيره (وهذه) أي الالفاظ المتخيلة الدالة  
 على المعاني الخصوصية على الوجه الخصوص وهي بمنزلة أم بعد وبمنزلة أيضاً أن  
 كلا من الثلاثة اقتضاب مشوب بخصائص لانه لما جدد الله تعالى في مقابلة النعم وحلى  
 على النبي صلى الله عليه وسلم وآله وصحبه انتقل لبعض النعم المحمود عليها فقال وهذه  
 (أرجوزة) أي منظومة من بحر الرجز وأجزاؤه مستغلقين ست مرات صغيرة الحجم وفي  
 هذا الترغيب للطالب في تعاطيها ومبالغة في نصحه وأكدها الترغيب بقوله (لطيفة)  
 من اللطافة وهي رقة القوام أو كون الشيء شفافاً لا يحجب ما وراءه والمراد أنها قصيرة  
 بدية الصنيع سهلة المأخذ (ضمنتها فوائداً) بالصرف للوزن جمع فائدة وهي أغنة  
 ما يستفيد منه الشخص من علم أو مال أو جاه واصطلاحاً ما يرتب على الفعل من المصلحة  
 من حيث هو كذلك فهي من حيث أنها تتيجية للفعل تسمى فائدة ومن حيث أنها  
 مطلوبة للفعل بالقدامه على الفعل تسمى غرضاً ومن حيث أنها باعثة له على ذلك  
 تسمى هالة غائبة (شريفة) من الشرف وهو علو القدر والجاه والمنزلة (في ذكر أحكام  
 الصيام) جمع حكم وهو إثبات أمر أو نفيه وهو هنا خطاب الله تعالى المتعلق بفعل  
 المكاف بالاختصاص أو التخيير فالخطاب توجيه الكلام إلى نحو التخيير للفهم والمراد به  
 كلام الله النفسي الأزلّي المسمى في الأزل خطاباً على الأصح وخرج بإضافته إلى الله  
 تعالى خطاب من سواه إذ لا حكم الأحكامه وخرج بفعل المكاف خطاب الله تعالى  
 المتعلق بذاته وصفاته وأفعاله وذوات المكلفين والجادات والمكلف هو المبالغ العاقل  
 وقوله (فاعلم) تكملة (و) في ذكر (فضل شهره) أي شهر الصيام وهو رمضان المعظم  
 قدره والشهر جمعه شهرور وأشهر ويسمى شهر الشهرية في دخوله وخروجه (العظيم)  
 القدر (الأكرم) اسم تفضيل أي الزائد في الكرم على سائر الشهور ولا شك أنه  
 أعظم الشهور وأفضلها وأكرمها وأجملها للخيرات إذا عمل فيه يزيد ثوابه على العمل  
 في غيره وفي الحديث رمضان سيد الشهور (مرتباً) من الترتيب (لها) أي لما ذكره  
 فيها (على مقدمه) تشتمل على معنى الصوم لغة وشراً وذكراً دليله من الكتاب والسنة

وذكر السنة التي فرض فيها وذكر ما اختصت به هذه الامة من الكيفية والوقت  
 (ومقصد بن) المقصد الاول في احكام الصيام وما يتعلق به والاعتكاف والمقصد  
 الثاني في ذكر بعض ما ورد في فضل شهر رمضان والصيام ولبلة القدر وقوله (يا أخى)  
 حشو (وخاتم) فشق على حكمز كاة الفطر وفضل لبلة العيد وسأني كل ذلك مفصلاً  
 ان شاء الله تعالى (والله) منصوب على التعتيم قدم على عامله لقصده الاهتمام  
 والاختصاص (أرجوه القبول) لهذه الأرجوزة بل ولكل عمل خير أرى لأرجو الا الله  
 تعالى لانه القادر عليه لا غيره والرجاء لغة الامل وعرفاته لى القلب بمرغوب في  
 حصوله في المستقبل مع الاخذ في أسباب الحصول وأما تعلق القلب بمرغوب فيه مع  
 عدم الاخذ في الأسباب فطمع والقبول الرضا باشي مع ترك الاعتراض على فاعله  
 وقيل للقبول الانابة على العمل الصالح (طالبا) حال من ضمير الفاعل وقوله (نفعاً)  
 منصوب بطلالها وانفع ما يحصل به رفق ومعونة وهو ضده الضرر وضهير (بها) للأرجوزة  
 وقوله (ان يكون) متعاقباً (راغباً) خير يكون يعني أرجو الله سبحانه وتعالى  
 في القبول لهذه الأرجوزة حال كوني طالبا لانه سبحانه وتعالى النفع بها الذي  
 يكون راغباً فيه التمسك بل ما يحتاج اليه منها فانه تعالى جواد كريم لا يرد من سأله  
 واعتمده عليه (المقدمة) بكسر الدال كمقدمة الجيش للجماعة المتقدمة منه من قدم  
 اللازم بمعنى تقدم ومنه لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وبفقهها على قوله كمقدمة  
 الرجل من قدم المتعدي (الصوم) لغة الامساك عن الشيء سواء كان قولاً أو فعلاً فمن  
 الاول قوله تعالى اني نذرت للرحمن صوماً أي سكوناً عن الكلام ومن الثاني قول  
 الشاعر خيل صيام وخيل غير صائمة أي عسكرة عن الحركة وشرعاً (امساك)  
 من مسلم غير خال من الخبث والنفس والولادة والجنون (عن المفطر) على وجه  
 مخصوص مع النية سواء كان المفطر أكل أو شرباً ولو قليلاً لا أوجاهاً ويكون ذلك  
 الامساك (جميع يوم) وابتداءً أو طلوع الفجر ويجب امساك جزء قليل من الليل  
 من باب ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ويمتد (الوقت) (لقروب الظاهر) لنا  
 وهو غروب جميع قرص الشمس (والاصل في وجوب ذالصيام) قبل الاجماع  
 قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) (مع تمام) الآية الشريفة وقد  
 عظم الله تعالى هذه الامة المحمدية وشرفها على سائر الامم حيث ناداها بيا أيها الذين  
 آمنوا ونادى الامم السابقة بيا أيها المساكين وشتمان ما بين التداين وقال آمنوا دون  
 آمنتم ليعلم كل من آمن الى يوم القيامة لانهم أقوياء في الايمان به صلى الله عليه وسلم  
 فقد سئل صلى الله عليه وسلم لم من القوى في الايمان بك يا رسول الله فقال من آمن بي

(قوله عن المفطر)  
 مجمل يعلم تفصيله بما  
 سأتى (قوله على  
 وجه مخصوص) أي  
 من اجتماع الاركان  
 والاشروط وانتفاء  
 الموانع وقوله مع  
 النية الظاهر أنه  
 لا حاجة لذكرها لانها  
 داخلة في قوله على  
 وجه مخصوص ومن  
 ثم لم يذكرها مر  
 ويمكن أن يزداد بالوجه  
 الخصوص ما عدا  
 النية اه



ولم يرقى وقال صلى الله عليه وسلم لم أفضل الخلق إيمانا قوم في أصلاب الرجال يؤمنون  
 بي ولم يروني وعن أبي عبيدة قبل يارسول الله هل أحد خير منا أسلمنا منك وجاهدنا  
 معك فقال قوم في أصلاب الرجال يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني وقوله  
 كتب أي فمرض عليكم الصيام وقوله كما كتب على الذين من قبلكم أي جميع  
 الأنبياء والامم من آدم إلى نبينا صلى الله عليه وسلم لم يعني أن الصوم عبادة أصلية قد مدته  
 ما أحل الله أمة من افتراضها عليهم ولم يفترضها عليهم خاصة إلا أن الامم السابقة  
 ضلوا عنه والتشبيه يحتمل أن يكون في مطلق إيجاب الصوم دون قدره ووقته على  
 ما ذهب إليه الجمهور ويحتمل أن يكون في كونه وتعيينه واليه ذهب جماعة كالشعبي  
 وقتادة فإن الله تعالى كتب صوم رمضان على اليهود والنصارى أما اليهود فتركوه  
 وصاموا يوما من السنة زاعمين أنه اليوم الذي أغرق الله فيه فرعون ونحن نوافقهم في  
 ذلك لأنه يوم عاشوراء وأما النصارى فكتب الله صوم رمضان على عيسى فغير فرقة  
 من قومه ذلك لأنه ربنا كان يقع في حشد شديد أو برد شديد وكان يشق عليهم الصوم  
 في أسفارهم وبصرهم في معاشهم فاجتمع رأي علمائهم ومورثائهم على أن يجعلوا  
 صومهم في فصل الربيع لأنه بين الحر والبرد وزادوا عليه عشرة أيام كفارة لما صنعوا  
 فصار أربعين يوما ثم مرض ملكهم بمرض في فيه فندرت له أن يرى أن يزيد أسبوعا  
 فبرئ فزادته ثم مات فوليم ملك آخر فقال أعموه خمسة عشر يوما وقوله لعلمكم تتقون أي  
 الأخلاص لئلا يبادئه لأصالة هوقد دمه أو تتقون المعاصي أي تجتنبونها فإن الصوم يكسر  
 الشهوة التي هي مبدأ المعاصي ولذا قال بعضهم حكمه مشروعية الصوم مخالفة  
 الهوى لأن الهوى يدعو إلى شهوة البطن والفرج وكسر النفس والانصاف بصفات  
 الملائكة وتنبية العبد على قدرته الله عليه باقداره له على ما منع منه ككثير من  
 الفقراء بتجربة الجوع فيدعوه إلى رحمة أخيه المحتاج ومواساة عياله يمكن وروى أن  
 المأمون سأل عليا بن موسى الرضى ما حكمه الصوم وفائدته فقال علم الله ما ينال الفقير  
 من الجوع في ذوق الغنى بالصوم طعم الجوع فلا ينسى الفقر فقال المأمون أقسم  
 بالله لا أكتب هذا إلا بعدى وقال مكحول حكمه الصوم أنهم يذنبون ولا يقدر على  
 تأديب الله لهم بالنار فأمرهم بالصوم ليدققوا نار الجوع في الدنيا فتعرق ذنوبهم  
 لينجوا من نار جهنم وقوله أياما معدودات أي صومه وأياما معدودات أي مؤقنات  
 بعد دمه معلوم وهي رمضان كما ذهب إليه الحقون كابن عباس لأنه تعالى أجل المكتوب  
 أولا فاحتمل يوما أو أكثر ثم بينه بأنه أياما معدودات قال مقاتل كل ما في القرآن من  
 معدودات ومعدودة فهو دون الأربعمائة وما يزداد على ذلك لا يقال فيه ذلك ثم كشف الله

(قوله يكسر الشهوة)  
 أي كما قال عليه الصلاة  
 والسلام يا معشر  
 الشباب من استطاع  
 منكم الباءة أي وزن  
 النكاح فليتزوج  
 فإنه أغض للبصر  
 وأحفظ للفرج ومن  
 لم يستطع فعليه  
 بالصوم فإنه له وجاء  
 أي قاطع لشهوته اه  
 (قوله مؤقنات)  
 أي مضبوطات  
 ومقدرات

حقيقته بقوله شهر رمضان وقوله تسمي لا على المكلفين وقيل أياما ممدودات أى  
 قلائل لان الايام جمع قلة وهى ايام البيض وعاشوراء لانه صلى الله عليه وسلم لما قدم  
 المدينة فرض الله عليه وعلى المؤمنين صوم عاشوراء والايام البيض من كل شهر  
 فكانوا على ذلك سبعة عشر شهرا الى ان نسخ الله ذلك بصوم رمضان (و) الاصل فى  
 وجوبه قبل الاجماع من السنة (قول طه) صلى الله عليه وسلم وهو من أسمائه  
 صلى الله عليه وسلم واختلف فى معناه فقيل يارجل وقيل يا انسان وقيل ياطاهر  
 ياهادى على طريق الرمز والاكتفاء بصرفين من الالهامين ليدلان على الباقي وروى  
 هذا القول عن جعفر الصادق والواسطى وقيل معناه طوبى لمن هدى وقرئ طه  
 بـ كان الهاء على أنه أمر لله صلى الله عليه وسلم بأن يظا الأرض بقدميه وأصله طأ قلبت  
 الهاء هاء روى ابن مردويه عن علي وابن عباس رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه  
 وسلم لم يكن يقوم فى فتح سجده على إحدى رجله فأمر أن يظا الأرض بقدميه معا  
 و (صاحب البيان) من أسمائه أيضا صلى الله عليه وسلم ومعناه المبين للناس منازل  
 اليهم من القرآن والشرائع وطرق الرشيد والمعاش والمعاد والحق من الباطل والهدى  
 من الضلال والايمن من الكفر والطاعة من المعصية والحلال من الحرام وما فيه  
 ثواب مما فيه عقاب من سائر الاقوال والافعال فالجلال الظلام به صلى الله عليه وسلم  
 وقد كان الناس قبل بعثته تائهين فى الضلال متساقطين دائما فى نار جهنم  
 قائمين على شفا حفرة منها فأنقذهم الله ببيانته وهدايتيه واستخلصهم باهتمامه وعنايته  
 وهو أيضا صاحب البيان بما أوتيه من قوة الفصاحة ونهاية البلاغة والنطق بالحكمة  
 والنظر بالنور وصدق الفراسة (وصوم) رمضان (فيما) أى فى الحديث الذى (قد  
 روى الشيخان) اماما المحدثين فى العلم والافتقان والتحرير والورع والزهد والاجتهاد  
 والاستنباط أبو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردبة البخارى الجعفى  
 وأبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيرى وهو قوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام  
 على خمس أى أسست الشريعة من أركان خمسة شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول  
 الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان ثم ذكر السنة التى فرض فيها  
 الصيام فقال (فى ثامن هجرة) للبلتين خلتا من شهر شعبان (صيام فرضا) أى فرض  
 صيام شهر رمضان وهل فرض ابتداء أو فرض قبله صوم عاشوراء وثلاثة ايام من كل  
 شهر أو هو ما ونسخ ذلك بمرضان خلاف (فصام تسعة) من السنين (شفيعنا الرضى)  
 صلى الله عليه وسلم وشفاعته صلى الله عليه وسلم ثابتة اجماعا وله شفاعات أعظمها  
 الشفاعة العظمى فى كافة الخلق لان بها راحتهم من أهوال الموقف وهى مختصة به

(قوله وقلاه) الاظهر  
 وقلاه الكن لما كانت  
 هى نفس رمضان  
 صم ما ذكره اه  
 (قوله أيام) أصله  
 ايوم قلبت الواو ياء  
 لسبق الياء بالسكون  
 وأدغمت فى الياء  
 (قوله وقيل الخ) قد  
 قيل أيضا اطاء  
 شجرة طوى والهاء  
 الهاوية فكانت اقسام  
 بالجنة والنار وقيل  
 الطاء طهارة أهل  
 البيت والهاء هدايتهم  
 وقيل الطاء مطمع  
 الشفاعة للامة والهاء  
 هادى الخلق الى الملة  
 (قوله وقيل ياطاهر)  
 أى من الذنوب  
 ويهادى الى هلام  
 القيوب والمعتداته  
 لا يعلم معناها الا الله

(قوله معلوم من الدين) أى من أدلتها بالضرورة أى علمها صار كالضرورة فى عدم خفائه على أحد (قوله صورة الصوم) أى أن لم ينوه فإن نواه حصل له حقيقة (قوله برؤية الهلال الخ) أى لا بواسطة محو مرة أه يجزى على المنهج (قوله يجب) أى على من اتحدت مطالبهم ومغاربهم بأن يكون طلوع الشمس والفجر والكواكب وغروبها فى البلد فى وقت واحد ولا يلزم أن تختلف خلافا لآلة الثلاثة بأن يطلع شئ من ذلك أو يغرب فى أحد البلدين قبله فى الآخر أو بعده فتأخر رؤية الهلال فى بلد عنه دروته فى بلد آخر أو تقدم وأقل ما يحصل به اختلاف المطالع مسافة قصر ونصف تحديدا

صلى الله عليه وسلم بالاجماع لانه أعظم الشفاعة وأوسعهم جاها وله شفاعات غيرها منها الشفاعة فى ادخال قوم الجنة بغير حساب ومنها الشفاعة فىمن استهق دخول النار أن لا يدخلها ومنها الشفاعة فى اخراج من دخل النار من المؤمنين حتى لا يبقى فيها أحد منهم ومنها الشفاعة فى زيادة الدرجات لأقوام فى الجنة ومنها الشفاعة فى جماعة من صلحاء المؤمنين ليمتجاوز عنهم فى تقصيرهم فى الطاعات ومنها الشفاعة فى الموقف تخفيفا عن مجازب ومنها الشفاعة فى تخفيف العذاب عن بعض من دخل النار من الكفار كإثني طالب مطالقا أو إثني لهب فى كل يوم اثنين لضرورة بولادته واعتاقه ثوبية حين بشرته به ومنها الشفاعة فى أطفال المشركين أن لا يعذبوا ومنها سؤاله ربه أن لا يدخل النار من أهل بيته أحد فاعطاءه ذلك ومنها الشفاعة فى دخول أصحاب الأعراف الجنة وهم أناس استوت حسناتهم وسيئاتهم ومنها الشفاعة فى تخفيف عذاب القبر لحديث القبرين الآن هذه فى البرزخ لافى القيامة (تنبيه) اتسع سنين التى صامها صلى الله عليه وسلم كما هاتفاصة السنة واحدة كاملة كما قاله العلامة ابن حجر وهو المتمد وقال العلامة الدميرى صام صلى الله عليه وسلم شهرين كاملين والحكمة فى نقص الباقي زيادة تطمين نفوس الأمة على مساواة الناقصة للكاملة فى الفضل المرتب على رمضان من غير نظر إلى أيامه أما ما يسترتب على صوم يوم الثلاثين من ثواب واجبه ومندوبه فهو زيادة يفوق بها على الناقص (تنبيه) يجوز أن تتوالى أربعة أشهر نواقص وأن تتوالى خمسة أشهر كوامل كما قاله النووي تبعه الابن عبد البر وغيره وكان معقدهم فى ذلك الاستقراء وقيل لا يجوز أن يتوالى أكثر من ثلاثة أشهر نواقص ولا أكثر من أربعة أشهر كوامل وهو ما ذكره المحقق عبد العزيز الوقائى ثم ذكر أن كيفية الصوم وقدره من خصوصيات هذه الأمة فقال (ومن خصوصيات هذه الأمة) المحمدية (الوقت باصباح) أى باصباحي (مع الكيفية) أى كيفية الصوم وقدره فقد كان آدم عليه السلام يصوم الأيام البيض الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر ونوح وموسى عليهما السلام يصومان عاشوراء وعيسى عليه السلام يصوم النهار ويقوم الليل فهو من حيث قدره ووقته وكيفية ته من خصوصيات هذه الأمة (تنبيه) وجوب صوم رمضان معلوم من الدين بالضرورة يكفر جاحده ما لم يكن قريبا عهد بالاسلام أو نشأ بعد ادعاء العلماء ومن ترك صومه غير جاحد لوجوبه من غير عذر قام به كمرض وسفر كأن قال الصوم واجب على ولاكن لا أصوم حبس ومنع الطعام والشراب نهارا التحصل له بذلك صورة الصوم

﴿المقصود الاول﴾ فى بيان أحكام الصيام (برؤية الهلال صوم يجب)

(قوله له الثلاثين) فلا أثر لرؤية شهرها فلورؤى في هذا رمضان يوم الثلاثين ولو قبل الزوال لم ينظر ولا تغسل  
 ان رؤى يوم الثلاثين من شعبان (قوله بان براه عدل شهادة) أي وان كان حديد البصر ويفرق بينه وبين  
 حديد السمع حيث لا تلتزمه الجمعة بان لها بدلا (قوله اخبرت النبي أي بلغنا أشهد لان مجرد الاخبار لا يكفي  
 بدل لذلك الحديث الذي بعده وعبارة الشو برى قوله ولما روى الترمذي مساقه مع الاول ليس بان المراد  
 بالاعخبار الشهادة اذا الاخبار لا يجب به الصوم على عدمه واما لم يثبت رمضان بشهادة عدل وان دل  
 الحساب القطعي على عدمه كان الرؤية على المعتمد (قوله وتختص الخ) ١٣ أي فلا بد في وجوب

الصوم على عموم  
 الناس من حكمه  
 بعد الشهادة بأن  
 يقول حكمت بشي  
 هلال رمضان أو ثبت  
 عندي هلال رمضان  
 والام يجب الصوم  
 (قوله ويكفي ان  
 يقول أشهد الخ) أي  
 خلافا لابن أبي الدم  
 فانه يقول لا بد ان  
 يقول أشهد ان غدا  
 من رمضان أو ان  
 الشهر هل لان قوله  
 أشهد اني رأيت الهلال  
 لانها شهادة على فعل  
 نفسه وهي لا تصح  
 يجب بانه اغتفر ذلك  
 في قبولها احتياطاً

هذا شروع في ذكر ما يجب به الصوم أي ان صوم رمضان يجب برؤية الهلال  
 ليلة الثلاثين من شعبان بخبر صوه والرؤية به الا في بان براه عدل شهادة ولو  
 واحدا وهو المالك الحارثي المذكور ولو مستورا بان لم يعرف له مفسر  
 ولولم تعرف له تقوى ظاهر القول ابن عمر رضي الله عنه اخبرت النبي صلى الله  
 عليه وسلم اني رأيت الهلال فصام وأمر الناس بصيامه رواه أبو داود ولما روى  
 الترمذي وغيره ان اعرابيا شهد عند النبي صلى الله عليه وسلم برؤية فامر الناس  
 بصيامه وهي شهادة حسنة لا تتوقف على تعدد دعوى وتختص بمجلس القاضي  
 ويكفي أن يقول أشهد اني رأيت الهلال لانها شهادة على فعل نفسه سواء  
 كان بالسماع غم أو لا ولا يكفي قوله غدا من رمضان عاريا عن لفظ أشهد ولا مع  
 ذكره مع وجود ريب لا احتمال كونه يفتقد دخوله بسبب لا يوافق المشهود عنده وان  
 يكون أخذه من حساب أو يكون حنفي يرى إيجاب الصوم ليلة الغيم أو نحو ذلك ولو  
 شهد الشاهد بالرؤية فصام الناس ثم رجع لزمهم الصوم لان الشروع فيه بمنزلة الحكم  
 بالشهادة ويفطرون بالتمام العدة وان لم ير الهلال والحكمة في ثبوته بالواحد الاحتياط  
 للصوم لان الصوم عبادة دينية فكفي في الاخبار بدخول وقتها واحد كالمسألة حتى  
 لو نذر صوم شهر معين ولو ذاب الحجة كفاه شهادة واحد برؤية هلاله ويجب الصوم على من  
 أخبره موثوق به بالرؤية اذا اعتقد صدقه وان لم يذكره عند القاضي ومثله بجاريته  
 وزوجته وصديقه (تنبيه) محل اشتراط العدالة في ثبوت رمضان بالنسبة لوجوب  
 الصوم على عموم الناس أما وجوبه على الرائي فلا يتوقف على كونه عدلا فمن رأى

لصوم فطريق الشهادة عند ابن أبي الدم ان يشهد انه رأى ليلة الهلال وان غدا من رمضان (قوله أو  
 يكون حنفي الخ) له حنبلي لانه هو الذي يرى ذلك (قوله ولو شهد الشاهد الخ) أي ولم يحكم الحاكم بدليل  
 قوله لان الشروع فيه بمنزلة الحكم أي حكم القاضي المختصة تلك الشهادة وعبارة الجبري على الخطيب ولو  
 رجع عن شهادته بعد مشروعه في الصوم أو بعد حكم الحاكم ولو قبل لشروعهم لزمهم الصوم اه (قوله  
 موثوق به) أي عند المخبر ولو ناسقا ورقيقا (قوله اذا اعتقد صدقه) ليس بقيد فالمدار على أحد أمرين كون  
 المخبر موثوقا به أو اعتقاد صدقه وهذا أمر ثان أو وجوب الصوم وسبب أمران وهما كمال الشهر ووطن دخوله  
 بالاجتهاد ومثلهما القناديل المعلقة فالأمر خمسة ويجب الصوم على جميع المكلفين بشهادة عدل عند

الحاكم أو بحال الثمتر (قوله ثمتر) بالهمزة وهو جمع منوزة فكان القياس أن يقول مناوولان الجمع بدو  
 الاشياء إلى أصولها إلا أن يقال نقلت حركة الواو للسكون قبلها ثم قلبت ألفا فحركها وانفتح ما قبلها  
 فصارت مناره ولو طغنت بعد إيقادها فحوشك في الرؤية ثم أعيدت لثبوتها وجب تجديد النية على من علم  
 بطفه دون غيره اهـ (قوله ١٤ صوموا الخ) أي ليصم كل واحد منكم إذا رآه فلا يجب على غير الرائي إلا أن

اعتقد صدقه (قوله  
 فان غم) أي استتر  
 عليكم بالغمام وظاهر  
 الحديث أنه لا قضاء  
 لو تبين الحال بأن  
 اليوم الذي غم فيه  
 من رمضان فليس  
 مراد بل يجب قضاءه  
 (قوله عند الاشتباه)  
 أي اشتباه الشهور  
 بعضهم مع بعض كأن  
 كان محبوسا وظن  
 دخوله بالاجتهاد  
 (قوله لكن يجوز  
 اهـ الخ) أي أن  
 بهـ لا يحاسبهما  
 الدال على وجود  
 الشهروان دل على  
 عدم إمكان الرؤية  
 كما صرح به الوالد  
 وهو في غاية الاشكال  
 لأن الشارع إنما  
 أوجب علينا الصوم  
 بالرؤية لا بوجود

هلال رمضان وجب عليه الصوم وإن لم يكن عدلا ولا أمارة الظاهرة الدالة على أن  
 يرى أهـ لال القرى القناديل المعلقة بمنائر المصيرية لـه الثلاثين من شعبان كما هو العادة في  
 حكم الرؤية (أو بحال) أي تمام (الشهر) أي شهر شعبان (عدا) أي من جهة العدد  
 (بحسب) ثلاثين يوما لخبر البخاري صوموا الرؤية وأفطروا رؤيته فان غم عليكم  
 فأكلوا عدة شعبان ثلاثين (تنبه) يضاف إلى رؤية الهلال وإكمال العدد دظن  
 دخوله بالاجتهاد عند الاشتباه على أهل ناحية قرب عهد هـ م بالاسلام أو أسارى  
 وخرج برؤية الهلال أو إكمال العدد ما لو عرفه حاسب وهو من يعتمد منازل القمر  
 وتقدير سيره أو منجم وهو من يرى أن أول الشهر طلوع النجم الفلاني فلا يلزم به الصوم  
 ولا يجوز أن يكن يجوز له مادون غيره ما وما لو عرفه أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم  
 أخبره في منامه أن ليلة أول رمضان فلا يصح الصوم به بالاجماع لاختلال ضبط الرائي  
 لا لشك في الرؤية ثم شرع في ذكر أركان الصيام فقال (أركانه) أي الصيام جميع  
 ركن (ثلاثة هيبة) من البهاء وهو الجمال والحسن يقال حمى الشيء إذا علا العين حسنه  
 الركن الأول (الصائم) ويشترط كونه مسلما مبرأ خاليا من الخبث والنفاس والولادة  
 والجنون وعدمه ركنها فالعدم وجود صورة الصوم في الخارج كما عده والعاقدر كنفاني  
 البيع لعدم وجود صورة البيع في الخارج بخلاف الصلاة فلم يعد والمصلي ركنه الوجود  
 صورته ما في الخارج والثاني من أركان الصوم (الامساك) جميع النهار من كل  
 المفطرات من أكل وشرب ولو قلاو جماع ولو بغير انزال قال تعالى أحل لكم ليلة  
 الصيام الرفث إلى نسائكم والرفث الجماع أباحه الله له ما دله ليلاني الصيام لأنوار أو مثله  
 الاستثناء بالبدلان الصائم يفطر بالأبلاج بلا انزال ففطره بالانزال بنوع شهوة أولى  
 وخرج بما ذكر الاحتلام فلا فطر به وكذا النظر والفكر وضم المرأة إلى نفسه بحال  
 وإن تكسرت الثلاثة شهوة لأنه انزال بغير مباشرة كالاحتلام ويحرم تكسرها وإن لم  
 ينزل ولو حدث ذكره فعارض فانزل لم يفطر على الأصح لقوله من مباشرة مباشرة ولو  
 قبلها وفارقتها ساعة ثم انزل فإن كانت الشهوة مستهبة والذكر قائما أفطر والأفلا ولو

الشهر ويلزم عليه أنه إذا دخل الشهر أثناء النهار فإنه يجب الامساك من وقت دخوله ولا أطن  
 الأصحاب يوافقون على ذلك اهـ رشدي (قوله لكن يجوز الخ) هي موافقة لعبارة من نعم له أن يعمل  
 بحسابه ويجزيه عن فرض على المعتمد قال الزيايدي بل يجب عليه وعلى الحاسب الأخذ به لما وكذا من  
 اعتقد صدقهما ولا ينافيه من عبر بالجواز لأن ما جاز بعد الامتناع بصدق بالواجب اهـ



(قوله النية) أي بان يستحضر حقيقة الصوم أي الامساك الخ ويقرنه بالنية أي يقصد ثبوته وتحققه (قوله كما لا يشترط التلفظ) نعم - بسن ليساعد اللسان القلب ويعلم من كون محلها ما ذكرناه لو نوى الصوم بقلبه في أثناء الصلاة صحته ومثله الاعتكاف على المعمدة ونصحه نية الصوم حال الجماع بخلاف الحج والعمرة والفرق أنه لو صححت نيته ما حينئذ اصابه مثل لباس بالعبادة في حال جماعه بخلاف الصوم فإنه لا يتلبس بالصوم الا بعد ما سمع لم من اشتراط تيميمه في الفرض واشتراط عدم المنافي في النهار في النقل فلم يلزم من اقتران نيته بالجماع التلبس بالعبادة (قوله ان خطر بيهالة الصوم الخ) أي ذاته وهو الامساك ١٥ عن المفطرات جميع

النهار فالمراد بذاته حقيقة والمردان بحضرة ذات الصوم في ذهنه ثم صفاته ثم يقصد الاتيان بذلك وصفاته كونه من رمضان وغيره وذاته الامساك جميع النهار (قوله بصفاته) أي ككونه من رمضان وعن كفارة (قوله ونجب النية لكل يوم) أي عندنا كالحائض والحنفية وان اكتفى بالحنفية بالنية نهارا وهو وان كان تركا لكانه كف قصد بجمع الشهوة بالحق باللفظ (قوله

لمس عضوا المرأة المبان فانزل لم يفطر ولا فطر بالانزال من أحد فربحي المشكل ولو تراث نخامة من دماغه ووصلت الى حد ظاهر الفم بأن انصبت من دماغه في القبة النافذة منه الى اقصى الفم فوق الحلقوم وقطعها من مجراها ومجها ان أمكن حتى لا يصل شيء الى الباطن فلو كان في الصلاة وهي فرض ولم يقدر على مجها لا يظهر حرف - بن لم تبطل صلاته بل يتعين مراعاة لمصلحة الصوم كما يتخفف لنعذر القراءة الواجبة فلو تركها مع القدرة على مجها ووصلت الى الجوف أفطر (ثم) الثالث من أركان الصوم (النية) لقوله صلى الله عليه وسلم اغما الاعمال بالنيات ومحلها القلب ولا تكفي باللسان قطعا كما لا يشترط التلفظ بها فقطعها ولو تسهر ليصوم أو شرب لدفع العطش عنه نهارا أو امتنع من الاكل أو الشرب أو الجماع خوف ط - لموع الفجر كان نية ان خطر بيهالة الصوم بصفاته الشرعية لتضمن كل منها قصد الصوم وتجب النية لكل يوم لظاهر الخبر ولان صوم كل يوم عبادة مستقلة لتخلل اليومين بما يناقض الصوم كما الصلاة يتخللها السلام فلا تكفي نية واحدة من أول الشهر ويجب تيميم اوله من أول الليل للفرض ولو نذرا أو قضاء أو كفارة لخبر من لم يبيت النية ليلا قبل الفجر فلا يصح يوم له فان لم يبيت النية لم يقع عن رمضان ولو نوى قبل الغروب أو مع طلوع الفجر لم يجزه لظاهر الخبر ولو شك عند النية انما قبل الفجر أو بعده لم يصح صومه لان الاصل عدم تقديمها ولو نوى ثم شك هل طامع الفجر أو لا صح اذا لاصل بقاء الليل ولو شك نهارا هل نوى بالليل ثم تذكر ولو بعد الغروب انه نوى ليلا صح اذ هو مما لا يثبت في التردد فيه لان نية الخروج لا تؤثر فكيف يؤثر الشك في النية بل متى تذكرها قبل قضاء ذلك اليوم لم يجب قضاءه ولو شك بعد

كاصلاة) أي جنسها لان الكلام في صلاتين بدل ليل يتخللها ما ولان السلام لا يكون فاصلا لصلاة واحدة اه (قوله قبل الفجر) فلو قارنها الفجر لم يصح وهذا الحديث محمول على الفرض بقربة خبر عائشة الاتي في النقل فالحاصل انه ان طرأ الشك في طلوع الفجر بعد النية لم يضر والاخر (قوله ولو شك الخ) أي ان شك في نية اليوم قبله لم يؤثر وان لم يتذكر والفرق بينه وبين الصلاة فيما لو شك في النية بعد الفراغ منها ولم يتذكر حيث تلزمه الاعادة للتضييق في الصلاة بدليل انه لو نوى الخروج منه بطلت صلاته في الحال اه (قوله ولو نوى الخ) عبارة شيخ الاسلام واونوى ليلة الثلاثاءين صوم غ - د عن رمضان وكان منه صح في آخره لان الاصل بقاءه ولا أثر لترديدي في بعد حكم القاضي بشهادة عدل للاسناد الى ظن معتمد لافي أوله لا انتفاء

الاصـ ل مع عدم خـمه بالنـبة لانـ انـ ظنـ انه منه بقول من يثق به كعبـد وامرأة وفاسـق ومراهق فيصحـ لجـزـه  
بالنـبة اى ظنـه ظنا قوـ يا (قوله كـنـظـيره من الصـلاة) لمـست الصلاة كـنـظـير الصوم في ذلك كما سأتى في القـولة الـتي  
في آخر الصـحـيفة الـا تـبـتـه بعد هـذه تأمل (قوله لم يـقع عنه) اى سـواء قال معه والافانـة فطـر أم مـطـوع أم لا فلا  
يـجـزئـه لانـ الاصل عدم دخـوله ولانـه شاكـ ولم يـعتمد على سبب ومثـل ما لو لم يأت بانـ والجـزم به حـديث نفس  
لا اعتبار به الا ان اعتقد اى ظن كونه منه بقول عبـد أو امرأة أو فاسـق أو صبيـان رشـداً اى مختـبرين بالصدق  
اذ غلبـه الظن هنا كالـيقين كما في أوقات الصـلاة فتصحـ النـبة المـبنية عليه وسبأتى الفرق بين هـذا وبين يوم الشك  
(قوله ان كان منه) ليس ١٦ قيد ابل مثله ما لو قال نويت صوم غد من رمضان وكان منه اجزاء أيضاً وكيف

يجزئه مع أنه يكون  
متردداً في أنه من  
رمضان أو لا فلا  
يكون حازماً بالنـبة  
يتجـاب بانـه لا أثر لـتردد  
يبقى بعد حكم القاضي  
بشهادة عدل حكمه  
في أول الشهر  
مستحب إلى تمام  
الثلاثين فلا أثر لـتردد  
الناوي ليلة الثلاثين  
لان الاصل انه من  
بقية رمضان (قوله  
وليس لنا صوم نقل  
الح) فيلـجـزه به يقال  
لنا صوم نقل بشرط  
فيه تبـيـت النـبة  
(قوله ولا يضر الأكل)  
بعد النـبة مما هو مناف

الغروب هل نوى أو لا ولم يتذكر صومـه ولو علم ان عليه صوماً جهل عـبـته فنوى  
صوماً واجبا صحـ للضرورة كـنـظـيره من الصـلاة ولو نوى ليلة الثلاثين من شعبان صوم  
غد عن رمضان ان كان منه فكان منه وصامه لم يـقع عنه لـاشك في أنه منه حال النـبة  
فلمـست جازمة الا اذا اعتقد كونه منه بقول من يثق به كعبـد وامرأة فانه يقع عنه لظنـه  
انه منه حال النـبة وللظن في مثـل هـذا حكم اليقين فتصحـ النـبة المـبنية عليه ولو نوى ليلة  
الثلاثين من رمضان صوم غد عن رمضان ان كان منه اجزاء ان كان منه لان الاصل  
بقا رمضان (تنبيه) الصبي كالبايع في وجوب تبـيـت النـبة ليصحـ صومـه وليس لنا  
صوم نقل بشرط فيه تبـيـت النـبة الا هـذا ولا يضر الاكل والشرب والجماع والنوم  
بعد النـبة وقبل الفجر وكذا حدوث الجنون والنفاس بعدها لان هنا في الصوم مباح  
الى طلوع الفجر فلو ابطال النـبة لامتنع تعاطى المنافي الى طلوع الفجر اما حدوث الردة  
بعد النـبة فمضـر ولا يـجـب تجديدها بعد فعل شيء مما ذكر لعدم منافاة شيء من ذلك للنـبة  
ويجب تبـيـتها في الفرض المنوي بأن ينوى كل ليلة انه صائم غد عن رمضان أو عن نذر  
أو عن قضاء أو عن كفارة لانه عبادة مضافة الى وقت وجوب التبـيـت في نيتها  
كالصلوات الخمس ولو كان عليه قضاء رمضانين فنوى صوم غد عن قضاء رمضان  
جاز وان لم يـعـين انه قضاء اليه ما لانه كله جنس واحد وكذا اذا كان عليه صوم نذر عن  
جهات مختلفة فنوى صوم النذر جاز وان لم يـعـين نوعه وكذا الكفارات (تنبيه) تصح  
نـبة النفل قبل الزوال بشرط ان لا يسبقها منافع للصوم كالكل أو غيره لما روى انه صلى

للصوم لا النـبة اما منافي النـبة فيضـر كرفضها (قوله ولو كان عليه قضاء رمضانين الح) هـذا مستثنى من الله  
وجوب التبـيـت ومثله ما لو كان عليه صوم ليدرس به حيث تكفيه نية صوم الواجب وانما لم يكفوا بالصلاة  
الواجبة فيما لو نسي صلاة من الجنس لا يعرف عـبـتها لانهم توسعوا في الصوم دون الصلاة كما تقدم اهـ (قوله  
تصح نية النفل الح) مقابل قوله ويجب تبـيـتها في الفرض وقوله قبل الزوال والظاهر ان ما قارن الزوال كعبـده  
وتكفيه هـذه النـبة ولو نذر امامه فيقال لنا صوم واجب لا يـجـب فيه تبـيـت النـبة (قوله تصح نية النفل قبل  
الزوال بشرط الح) اى على المعتمد فـهـم ما وعـندنا قول بصحة نية النفل ولو بعد الزوال بشرط ان لا يسبقه منافع  
وقول بالصحة قبل الزوال وان سبقه منافع وقول بعد الزوال وان سبقه منافع (قوله ان لا يسبقه منافع الح)

فلما أصبح ولم ينصوم ما تم تحضيف ولم يبالغ فسبق ماء المضمضة إلى جوفه ثم نوى صوم التطوع مع وكذا كل ما لا يبطل صومه كالأكراه على الأكل (قوله وإن كنت قد فرضت الصوم) أي أكدت على نفسي وليس المراد الفرض الشرعي وقال ع ش أي قدرته بأن نويته اه (قوله إذا أفطر) لم يؤكده فيه كالذي قبله لعدم الاختصاص بالفطر فما كتفى بدعية الطبع إليه بخلاف الصوم وأفطر منه وبأن لا نهائى صدر الكلام بخلاف الصوم المتقدم فانه بالرفع لوقوع اذن في حشو الكلام قال ابن مالك ونصبوا باذن المستقبلا ان صدرت وقال بعضهم أفطر بالرفع لانها ليست جزا اه يجر (قوله إذا أفطر بالفتح الخ) ١٧ أي وبالمهملة والفتح طعام

القدوة وأما بالذال والفتن عدودا فما يتغذى به من الطعام والشراب اه (قوله فيجب عليه قضاءه) أي والقضاء فرع عن الاداء فما وجب عليه القضاء لا بعد وجوب الاداء عليه بمعنى انعقاد سببه في حقه وهو تقدم اسلامه فكان في زمن اسلامه مقرا بالصوم وغيره وجمعه يكفره والخ لا بد من الاقرار لا يفيد شيئا كن أقر لشخص بمال ثم أنكره (قوله أما الكافر الأصلي فلا

الله عليه وسلم دخل على عائشة رضي الله عنها فقال هل عندكم من غداء قالت لا قال فاني اذا أصوم قالت ودخل على يوم آخر فقال أعندكم شيء قلت نعم قال اذا أفطر وان كنت قد فرضت الصوم واختص بما قبل الزوال للخبر اذا أفطر بفتح الفين اسم ما يؤكل قبل الزوال والعشاء اسم ما يؤكل بعده وأقل النية في رمضان نويت صوم غد عن رمضان ان عرف معناه أو كلها أن يقول نويت صوم غد عن أداء فرض رمضان هذه السنة أعيانا واحتسابا لو جه الله الكريم ولا يكفي نويت صوم غد من غير ملاحظة رمضان ولا نية الصوم الواجب أو المفروض أو فرض الوقت أو صوم الشهر ثم شرع في شروط وجوب الصوم فقال (والشرط) وهو لغة العلامة ومنه اشراط الساعة أي علاماتها واصطلاحا ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته (في وجوبه) أي في وجوب صوم رمضان أي يشترط لو وجب صيامه ثلاثة شروط الاول (الاسلام) ولو فيما مضى لم يدخل المرتد فيجب عليه قضاءه لانه التزم الوجوب بالاسلام وقد رعى الاداء أما الكافر الأصلي فلا يجب عليه الصوم وجوب مطالبة في الدنيا ولا يجب عليه القضاء اذا أسلم لم يأت في وجوبه من تنهيه عن الاسلام ولا يندب له قضاءه كالجئون كما عليه العلامة الشمس الرمي فلو قضاها لم ينقض الا يوم اسلامه والشرط الثاني اطاقه الصوم وذكره بقوله (مع اطاقه الصوم) فلا يجب على من لا يطيقه حسا أو شرعا الكبير أو مرض لا يرجي برؤه ولا يجب عليه الفدية كما سياتي ويؤمر الطفل به اذا بلغ سبع سنين وميز وطاق ويضرب على تركه عشرة سنين سواء كان ذكرا أو أنثى ليعتاده والامر والضرب واجبان على الولي كما في الصلاة والشرط

٣ ن يجب عليه الخ) أي وان كان يطالب به في الآخرة لانه مأمور بالاسلام الذي هو شرط في أداء العبادات ولو أعان المسلم الكافر على ما لا يحل عندنا كالأكل في رمضان حرم عليه لان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة كالصلاة والزكاة والصيام وحله ما لم يكن الكافر امرأة حائضا ولا جازعا طواها المفطر اه (قوله اليوم اسلامه) أما هو فيستحب قضاءه رعاية للخلاف القوي عندنا (قوله ليكبر) راجع لقوله حسا وقوله لا يرجي برؤه الصواب اسقاطه لانه مضر لان الذي يرجي برؤه لا يجب عليه حالة المرض وان وجب عليه القضاء اذا تمكن اه يجر على خط ولم يمشل للشرعي وهو الحاض والنفس (قوله ويؤمر الطفل الخ) لو أخذ ذلك بعد قوله فلا يجب الصوم على الصبي لكان أحسن مناهة

(قوله نعم ان أثم غزيل عقله) وجب القضاء أي وما القضاء الا بوجوب عليه عني انعقاد سببه عليه (قوله) وجب القضاء على السكران (الخ) ضعيف والمعتمد التفصيل كما في المجنون وعبد الله اليهودي وقوله والعقل المراد به التمييز يخرج به المجنون ١٨ والمعنى عليه والسكران فلا يجب عليهم الاداء مطلقا سواء تعدوا أولا وأما

وجوب القضاء ففيه

تفصيل والمجنون اذا

تعدى وجب عليه

القضاء والا فلا وكذا

السكران على المعتمد

وقيل يجب القضاء

عليه مطلقا والمعنى

عليه يجب عليه

القضاء مطلقا بخلاف

الصلاة فيفصل فيها

بين المتعدى وغيره

أه (قوله أربعة

شروط) أي انصاف

الصيام بهم جميع

النهار فلو انصف

بضد ذلك ولو لحظ

بطل صومه والظاهر

أن الاغناء لا يضرا اذا

أفاق لحظة من نهاره

اكتفاء بالنية مع

الافاقة في جزئياته

في الاغناء على العقل

فوق النوم ودون

المجنون فلو قلنا ان

المستغرق منه

الثالث (تكلف يقع) بان يكون الصائم بالغاً فلا يجب الصوم على الصبي ولو بلغ  
بأنه اراه وهو صائم بان نوى له لا وجب عليه اتمامه ولا قضاء عليه له صيرورته من أهل  
الوجوب في أثناء العيادة ويشاب على ما فيه في زمن الصيام باثواب المتدوب وعلى  
ما فيه بعد البلوغ ثواب الواجب ولو بلغ في النهار فطر فلا قضاء عليه له اعدم تمكنه  
من زمن يسع الاداء والتكميل عليه غير ممكن ولا يلزمه امساك بقية النهار لا فطره  
له ذره فاشبهه المسافر والمريض لكن يستحب له الامساك لحرمه الوقت ولا على المجنون  
لانه غير مخاطب نعم ان أثم غزيل عقله من شراب أو غيره وجب القضاء ويجب القضاء  
على السكران سواء تعدى أم لا وكذا المعنى عليه لكن قضاء المتعدى على الفور  
وقضاء غيره على التراخي ولا يضرا النوم وان ادم تغرق جميع النهار لبقاء أهله الثالث  
للخطاب بخلاف المعنى عليه اذا التائم يتقبه اذ انبه ولهذا يجب قضاء الصلاة الفائتة به  
دون الفائتة بالاغناء ثم شرع في شروط صحة الصيام فقال (لصحة الصيام) أي شرط  
لصحة الصيام حتى يقع بحزن تام متدابه أربعة شروط الاول (اسلام) فلا يصح من كافر  
لانه يحتاج الى النية والنية شرطها الاسلام والثاني (نقا) من حبس ونفاس فلا يصح  
من حائض ونفساء ومحرم عليهم ما ولا ينفع قد منهم او يجب عليهم ما القضاء بخلاف  
الصلاة فلا يلزمهم ما قضاؤها وعدم صحة صومهم ما تعدى كما قاله الامام لا بد من قل معناه  
لان الطهارة ليست مشروطة فيه والثالث (عقل) فلا يصح من مجنون لانه غير  
مخاطب لا ارتفاع القلم عنه ولو أفاق المجنون نصف النهار مثلاً فلا قضاء عليه له اعدم تمكنه  
من زمن يسع الاداء ولا يلزمه امساك بقية النهار لان فطره لعذرو يستحب له الامساك  
لحرمه الوقت ولو طرأت الردة أو المجنون أو الحميض أو النفاث في أثناء النهار بطل  
الصوم كما لو جن في خلال الصلاة ولو ولدت ولم تر الدم بطل صومها أيضا والرابع (وقت  
قابل) للصيام بان يقع في غير الايام التي يحرم صومها كيوم عيد الفطر وعيد الاضحي  
للنهي عن صيامهما في خبر الصحيحين وايام التشريق الثلاثة بعد يوم الاضحي فلا يصح  
صومها كما سيأتي وقوله (لحققا) تكمله ثم شرع فيما يبطل به الصوم فقال (ويبطل  
الصيام عين وصلت) الى ما يعنى جوفا من عامد عالما بالتحريم مختاراً ويشترط في

لا يضرك النوم لا لحقنا الاقوى بالاضعف ولو قلنا ان اللحظة منه تضر كالمجنون لا لحقنا الاضعف وصول  
بالاقوى فتوسطنا وقلنا ان الافاقة في لحظة كافية والثاني يضرك مطلقا والثالث لا يضرا اذا أفاق أول النهار اه  
(قوله من عامد الخ) أي فلا يفطر الا اذا كان عامدا عالما بمختاراً ولو أصبح صائعا وفي فيه طرف خبط قد ابتلعه  
لألا كالكفاة فان ابتلع باقه أظفار لومول عين جوفه وان نزعه أظفاره لانه تعبد الله وان تركه بطلت صلاته

لاتصاله بالنجاسة التي في جوفه فالطريق في فحمة ضومعه وصلاته ان ينزعه ١٩ شخص آخر منه وهو غافل أو

يرفع أمره الى الحاكم  
ليجبره على نزعه  
(قوله وان لم يكن  
في جوفه قوة تحيل  
الغذاء أو الدواء) أي  
على المعتمد وقيل  
يشترط مع هذا ان  
يكون في الجوف قوة  
تحيل الغذاء أو الدواء  
اذ لا ما تحيله لا تتغذى  
به النفس ولا ينتفع به  
البدن فاشبهه الواصل  
غير الجوف (قوله  
كان صلب فيه ماء أو  
دهن الخ) أي على  
المعتمد فلي هذا قاله  
بالوصول وصول  
الشيء لما كان محلا  
أو طريقا للحالة  
كما في التقطير في  
باطن الاذن الا ان  
فانه طريق للحالة لا  
نفس الاحالة وعبرة  
المنهج والتقطير  
في باطن الاذن  
والاحليل مفطر في  
الاصح أي فالمعتمد  
الفطر بالتقطير  
الذكور (قوله من  
محله وهو الخ) منبهه

وصول العين أن تكون (من منفذ) بفتح الفاء كما يدخل والمخرج كما ضبطه الامام  
الزوي (منفتح) ولو كان فحمة طارئا كأن طعن نفسه أو طعنه غيره باذنه فوصلت  
العين مثلا جوفه أو طعن مكرها فخرقت بطنه أو رأسه فدها أو أها فوصل الدواء الى  
الباطن وان لم يكن في جوفه قوة تحيل الغذاء أو الدواء (لوقلت) العين الواصلة لما  
ذكر كسميته ولو لم تؤكل كحصاة ابتلعها ومن المنفعة المفتوح الاحليل وهو مخرج  
البول من الذكر واللين من الشدة كإن صب فيه ماء أو دهنا فانه يفطر لان المداخيل على  
مسمى الجوف والذكر كأن أدخل أصبعه في دبره أو أدخلت المرأة أصبعها في فرجها  
ان جاوز في الدبر ما ينطبق من المسربة أو جاوزت في ما يجب في استقبائهما أو الاقلانه  
لا يسمى قسرجا والمبسور اذا خرجت مقعدة وتوقفت اعادتها على دخول شيء من  
أصبعه لا يضطر لادخاله الى ذلك بخلاف ما اذا خرج منه غائط ولم يفصل فضم  
دبره فدخل منه شيء الى داخل دبره فانه يضرب ولو ابتلى بدود في باطنه وتأذى به وهو صائم  
فأخرج من دبره أصبعه لم يفطر حيث تقع بين طريقه لا زالة ضرره قاسا على ادخال  
الباسور بأصبعه والامر اذا ضاق اتسع وباطن الاذن فلو أدخل عودا في باطنها الدخول  
عما يظهر من خرقها وان لم يصل الى الدماغ أو قطر فيها ماء أو دهنا ضر ولا يضرب اغتساله  
بالماء ولو وجد له أثرا في باطنه ولا يضرب وصول دهن الى الجوف بتشرب مسام أي ثقب  
البدن ولا وصول كحل وان وجد طعمه بمحاقه قاسا على الاغتسال بالماء كما لانه  
صلى الله عليه وسلم كان يكحل بالانمد وهو صائم ولا يضرب بلع ريقه الصبر أي  
الخالص الخارج من محله وهو الفم جميعه بغير المختلط ولو دمه جمعه أو أخرجه على  
لسانه وان أمكنه رميه أو كان عقب المضغضة لانه لا يمكن الفخر زعنه بخلاف ما لو بلع  
ريقه بعد خروجه عن الفم ولو الى ظاهر الشفة ثم رده اليه بلسانه أو غيره وابتلعه ومالو  
وصول الريق جوفه متفحسا كمن دميت لثته أو كل شيئا فنجسوا ولم يغسل فيه حتى أصبح  
أو مختلط بغيره الطاهر ركن قتل خطامهم بمو غافقة بريقه ولو بلون أو طعم ان  
انفصلت منه عين سهولة الاحتراز عنه ومثل ذلك مالوا سناك وقد غسل السواك  
وبقيت فيه رطوبة تنفصل وابتلعها أو أخرج ريقه لعل لسانه فانه يضرب لانه لا حاجة  
الى خروج الريق الى حد الظاهر وابتلاعها ويمكنه الاحتراز عن ابتلاع المختلط  
والمتنجس ولو بقي طعام بين أسنانه ونحوه فخرج بريقه من غير قصد  
لم يضرب لانه معذور فيه أما اذا لم يهز عن ذلك ووصل الى جوفه فانه يضرب لنقصه بريقه ولا  
يجب عليه الخلال لئلا ادخل بقايا ذلك بين أسنانه ولا يمكنه التمييز المخرج كما استوجبه مر  
ولو هرب ريق غيره وبلعه أفطر ولو قتل خطا فبله بريقه ثم أدخله فم وأخرجه مرارا لم

نحت اللسان لانه يخرج من عين فحمة وذلك المنبع عين نباعة تطرى اللسان للتكلم وقيل النبي الناشف



ولولاها لوقف اللسان ونشف اه (قوله لا للرض) أي فانه يفطر بخلاف ما اذا كان للرض كما نوضع الماء في فيه لتبرد أو دفع عطش فسبقة منه شيء إلى جوفه لم يفطر ولو سبقة له وهو عطاس بخلاف سبق ماء غسل التبرد اه عش (قوله لا للرض) الظاهر ان المراد ان لا يكون مأمورا به بدليل ما ذكره في سبق ماء التبرد من الضرر ليجرد كونه غير مأمور به (قوله وماء المرة الرابعة) أي يقينا بخلاف الوشك هل أتى باثنين أو ثلاث فزاد أخرى فالمعجبه انه لا يضرد دخول مائها (قوله ولا يضرد وصول ذباب الخ) أي لانه لم يقصد دخوله وهو مفرد وجمعه ذبان كغراب وغربان ٢٠ وعبارة البيضاوي في الآية والذباب من الذب لانه يذب وجمعه اذبة

وذبان اه (قوله ولا يضرد وصول ذباب الخ) استثناء من وصول العين الجوف وصح عن ابن عباس انما الفطر ما دخل وليس مما خرج أي الاصل ذلك فيسبقي منه ما ذكره يسنني من الثاني فحودم الحيض والنفس والولادة والاستقاء والاستمئاء فان الاول لا يضرد وهو ما دخل والثاني يضرد وهو مما خرج (قوله غربة) هي ادارة الحب إلى لغير بال ليشتفي خبيثه ويبقى

يضرد لان الله بعزلة الريق الذي لم يقطع عنه فانه ان بقي في الخيط عقد الريق فابتلعه أفطر ولو سبق ماء المضمضة أو الاستنشاق إلى جوفه أو دماغه أفطران بالغ في ذلك لان الصائم منهي عن المبالغة فيم ما والا فلا يفطر لانه متولد من مأمور به بغير اختياره بخلافه حالة المبالغة وبخلاف ما لو وضع الماء في فيه أو أنفه لا لغرض وبخلاف سبق ماء غسل التبرد وماء المرة الرابعة من المضمضة والاستنشاق لانه غير مأمور بذلك ولو اغتسل من جنابة أو غسلا مسنونا أو اغتسل الحائض والنفساء فسبق ماء الغسل فوصل إلى الجوف أو الرأس لا يفطر به كما أفق به الشهاب الرمي قال الشمس الرمي في شره و يؤخذ منه أنه لو غسل أذنيه في الجنابة ونحوها فسبق الماء إلى الجوف منه ما لا يفطر ولا نظر إلى امكان امالة الرأس بحيث لا يدخل شيء لغيره ولا يضرد وصول ذباب أو بعوض أو غربة دقيقة أو غبار طير يرق جوفه وان أمكنه اجتناب ذلك باطماقي الغم أو غيره لغيره لا احتراز عنه حتى لو فتح فاه عمدا لاجل دخول ذلك أو كان نجسا لا يضرد كما قاله الشمس الرمي (تنبيه) لافرق في الافطار بوصول العين إلى الجوف بين أن تكون العين مما يؤكل عادة في الدنيا أو من ثمار الجنة خلافا لعلامة الشو برى حيث قال الذي يفطر شرعا هو الطعام المعتاد أو ما الخارق للعادة كالخضر من الجنة فعلى غير هذا المعنى وخرج بوصول العين وصول الريح كالذخان الذي فيه رائحة البخور فلا يضرد وصوله إلى الجوف وان تعدد فتح فاه لذلك لانه ليس عيناعرفا ما لم يعلم انفصال عين منه ومن ذلك شرب الذخان المعروف الآن وان لم يعلم انفصال عين منه بأن تكون آلة الشرب جديدة ويشرب منها قبل الاقال العلامة عش لا يفطر وان ابتلعه

طيمه وفي كلام العرب من غر بل الناس فخلوه أي من فقس عن أمورهم وأصولهم جعلوه فخله وفي لانه الحديث كيف يكوم بزمان تغرب الناس فيه غر بله أي يذهب خيارهم ويبقى أراذلهم (قوله حتى لو فتح فاه) أي لانه معفو عن جنسه وشبهه الشيطان بالخلاف في المعفو عن دم البراغيث المقتولة عمدا بخلاف ما لو فتح فاه في الماء فدخل فانه يفطر وانما عفي عن ما لم يضره تجنبه وهذا ليس كذلك (قوله كالذخان الذي فيه رائحة البخور) خرج بدخان البخور وغيره مما لا عين فيه ما فيه عين كالذخان الحادث الآن المسمى بالنتن آمن الله من أحده فانه من البدع القبيحة فيفطر به وقد أفق الزبدي بانه لا يفطر لانه انذاك لم يكن يعرف حقيقة فلما رأى أثره بالبدعة التي يشرب بها رجوع وأفق بانه يفطر

(قوله كان نشأ بعد الخ) هذا القيد معتبر في كل ما يأتي من الصوم المفتقرة للجهل (قوله عن العلماء) أي بهذه الأحكام خاصة وإن لم يحسنوا غيرها كما يؤخذ من عبارة ابن حجاج بعد أن عالمي ذلك (قوله والقي الخ) أي لاقط الغمامة من الباطن ومجها فلا يبطل بهما لأن الحاجة إليهما ما تكرر وقوله مختار قيد خرج به المكروه وانظر هل إكراه الشرع كالموجب عليه التي لا تنصرف رقام به لم أرفقه شيئاً ثم رأيت في ميم لو احتاج إلى التقبيح لا تدأوى بقول طبيب عدل فهل يفطر به أولاً أو ينظر بين أن يجب للتنصير بحبسه فلا يفطر والافيفطر قلت يؤخذ من مسألة الذباب أنه يفطر وإن كان يجوز اه (قوله ومن استقاء) ٢١ ضبطه البصري على خط نقله

عن مد بالقصر أي نعمد التي (قوله وكالقي التحشى) عبارة البصري على خط قوله وكالقي التحشى بالهـ حرف آخره كالتبرؤ ويجوز تخفيفها بقلب الهمزة باء وقلب ضمة الشين تسمة كالتبرى (قوله أي وجوده يقينا) بخلاف التحيرة في زمن التهيؤ عدم يتقن الحبض (قوله وهـ ل وجب على الحائض ثم سقط عنها الخ) تظهر فائدة الخلاف في الأمان والتعاليق فاذا قال

لا أنه ليس عينا عرفاوان عـ دوالدخان عينا في باب النجاسة لا اختلاف لمحض البابين وخرج بالعامد النامى فلا يفطر وإن أكل أو شرب كثير الخبز الصبيح من نسي وهو صائم فأكل أو شرب قليتم صومه فأغما أطعمه الله وسقاه بالمختار المكروه كان صب ماء في حلقه مكرها وبالعالم الجاهل المعذور كان نشأ بعد ما عن العلماء أو قرب عهـ لله بالسلام (و) يبطل الصيام أيضا (القي) من عامد عالم مختار وإن جهل أنه يفطر لأن حقه المنع وإن يتقن عـ دم رجوع شيء منه إلى جوفه كان تقايأ منه كروسا فإن صومه يبطل لأن الاستقاء مفطرة لا عينها لا لعود شيء ما لو غلبه التي فلا يبطل صومه ثم من ذرعه بالذال المجهمة أي غلبه التي وهـ وصائم فليس عليه قضاء ومن استقاء فليقض ومن التي ما لو دخلت ذبابة ووصلت إلى جوفه ولو تنصير بقائها فيفطر بأخبارها ولو شـ ل وصلت في دخولها إلى الجوف أولاً فأخرجها عامدا عالم بصرف وكالقي التحشى فإن تـ مده وخرج شيء من مـ مـ دته إلى حد الظاهر أفطر وإن غلبه فلا وخرج بالعامد النامى وبالعالم الجاهل المعذور وبالمختار المكروه (و) يبطل الصيام (الحبيض) أي وجوده يقينا ولو في جزء من النهار بالاجماع وهـ ل وجب على الحائض الصوم ثم سقط عنها ألـ لا وأغما وجب القضاء بأمر جـ د ووجهان أحدهما الثاني ومثل الحبيض النفاس ولو في جزء من النهار ولو علقه أو مضغته لأنه دم حبيض يجمع وكذا الولاد ولو بلا بلل (و) يبطل الصيام (وطه العامد) المختار العالم بالقهر يم بادخال حشفة أو قـ درهما من فاقدها في فرج ولو دبراً من آدمى أو غيره أنزل أم لا فلا يفطر النامى وإن أكثر من الوطء ولا المكروه

والله لم يجب على فلانة الصوم أو متى وجب عليك صوم فانت طالق حنت وطلقت على الأول دون الثاني (قوله ولو علقه) أي ولو كان النفاس عقب علقه فلو قال ولو عقب علقه لوافق غيره وكان أظهر فاعلمها غلط من الكاتب اه (قوله بادخال حشفة الخ) قيد في الواطئ أما الموطوء فيفطر بادخال البعض لأنه قد وصلت عين جوفه في فرج من آدمى أو غيره ولو سمكة (قوله ولا المكروه) ظاهره أنه لا يفطر بالجماع مع الإكراه وإن كان الإكراه على الزنا مع أن الزنا لا يباح بالإكراه فليأمل هـ ل الأمر كذلك وفي شرح الروض تعانيل حيث قال ولأن أكله وطه ليس منه باعـ ما يقتضى أن الأمر ليس كذلك أي فيفطر به فليراجع وليهرر اه سم على منهج وعبارة البصري على خط قوله ولا بالإكراه عليه أي الوطء مالم يكن زنا فإنه لا يباح بالإكراه فيفطر به كما قاله

عمره ومم وأقره اج واعتمد العزيزي الاطلاق ووجهه بان عدم الافطار لشبهة الاكرام على الوطء والحرمة من جهة الوطء (قوله ان قلنا بتصوره) أي وهو الاصح وقيل لا يثنى الاكرام عليه لانه اذا لم يكن له ميل واختيار لا يحصل له انتشار (قوله محرما كان) نعميم للاستثناء واختلاف فيه فقبل كبيرة وقبل صغيرة وقيل مكروه (قوله أو غير محرر) أي بقطع النظر عن الصوم والافهه بالنسبة اليه حرام مطلقا (قوله والقبلة مكروهة الخ) ضيف والمعتمد الحرمة ٢٢ ان كان الصوم فرضا لجواز قطع النفل وعبارة من المنهج وشرحه وحرم

نحو ما س كقبلة ان  
حركت شهوة خوف  
الانزال والافتكره  
أولى اه وهذا في  
حق غير النبي صلى  
الله عليه وسلم والا  
فن خصائصه جواز  
القبلة في الصوم مع  
وجود الشهوة فقد  
كان يقبل عائشة  
وهو صائم واخذ  
نظاره أهل الظاهر  
فحملوا القبلة سنة  
للصائم اقتداء به  
وكرهها آخرون وردوا  
على أولئك بأنه كان  
علاك أربه فليس كغيره  
وكيفما كان لا يفطر  
الا بالانزال والقبلة  
أقسام خمسة قبلة  
مودعة وقبلة الاصل

ان قلنا بتصوره ولا الجاهل بتحريره (تنبيه) مثل الجماع الاستماع وهو اخراج  
المني بغير الجماع محرما كان كاخراجه بيده أو غير محرر كاخراجه بيد حليته لانه  
اذا افطر بالجماع بلا انزال فبالانزال مباشرة فيها نوع شهوة أولى وكذا خروج المني  
بلمس أوقبه له أو مضاجعة بلا حائل أما خروجه بنظر أو فكر فلا يضطر لانه انزال بغير  
مباشرة فكان كالا حلام وان كان تكراره بشهوة حراما نعم لو أحس بانتقال المني  
وتيممه للخروج بسبب استدامة النظر أو الفكر فاستدام ذلك أفطر ومثل ذلك ما لو  
علم ذلك من عادته والقبلة مكروهة سواء كانت في الفم أو غيره لمن حركت شهوة  
لما ورد أنه صلى الله عليه وسلم رخص في القبلة للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب  
وقال الشيخ علاك أربه والشاب بنفسه صومه ففهم من التعليل انه دائر مع تحريك  
الشهوة وعدمها ولكن الأولى تركها حسبا للباب لانه قد يظنها غير محرمة وهي  
محرمة وضابط تحريك الشهوة خوف الانزال (و) يبطل الصيام (ردة) والعباد  
بالله تعالى وهي لغة الرجوع عن الشيء الى غيره وشرعا قطع من يصح طلاقه الاسلام  
بنية كفر أو قول كفر أو سب ملك أو سب الله تعالى أو القاء مصحف بقاذورة ولو طاهرة  
كتخايط ومثل المصحف العلم الشرعي (كذا) يبطل الصيام (الجنون) ولو في جزء من  
النهار لمنافاة العبادة وقوله (استفاد) حدث على طلب تحصيل العلم فانه أعظم الفوائد  
فليحرص طالب الخير على استفادته (تنبيه) المتعدي بفطر يوم من رمضان بأن  
حصل منه شيء من هذه المفطرات عمدا أو نسي النية من الليل يلزمه الامساك بقية  
اليوم عقوبة له ومما وضعت لتقصيره بترك الاهتمام بأمر العبادة وامساك بقية اليوم من  
خواص رمضان لحرمته ولانه اختص بقضائ لم يشاركه فيها غيره بخلاف النذر  
والقضاء والكفارة فلا يلزم المتعدي بفطرها الامساك لانتفاء أشرف الوقت كما

لا  
لغيره في الخلد وقبلة رجة وهي قبلة الفرع للاصل على الرأس وقبلة شققة  
كقبلة الاخت لاخ على الجهة وقبلة تحية وهي قبلة المؤمنين فيما بينهم على اليد وقبلة شهوة كقبلة الزوج  
لزوجته على الفم اه يجر على خط نقلا عن الميداني ولا يجوز للمسلم اعانة الكافر على ما لا يحل عندها كالاكل  
والشراب في نهار رمضان بضمافة أو غيرها فلا يحل لانه اعانة على معصية اه مر قال حج وفيه نظر لانه  
ليس مكلفا به بالنسبة للاحكام الدينيوية لانا نقره على تركه ولا نعامله بنقيض كفره الا ان يجاب بان معني  
اقراره عدم التعرض له لا معاونته

(قوله تهجيل فطر مستحب) ينبغي من ذلك ولو مارا بالطريق ولا تقصر مروءته بأخذ أعماذ كروءه من طلب  
 الا كل يوم عند الفطر قبل الصلوة ولو مارا بالطريق (قوله ويسن ان يفطر على رطب الخ) ما لم يعارضه سن  
 التهجيل بان كان يلزم من الفطر على ما ذكرنا خيرا والاراعي التهجيل وقول الاطباء ان التمر يصفى البصر  
 فحمله على كثيره دون قلبه فانه يقويه (قوله فان لم يكن فعلى ماء) ويقدم ماء زمزم على غيره وبعد الماء شئ حلو  
 كزبيب ويقدم البر على العسل لانه افضل منه ويقدم العسل على غيره ولو لم يجد الا الجماع أفطر عليه وقول  
 بعضهم لا يسن الفطر عليه محمول على ما اذا وجد غيره (قوله حسي حسوات الخ) أى جرع جرعات وفي  
 المصباح حسا أى ملاقة من ماء وحسوات بفتح الحاء وضمها مع فتح السين ٢٣ والحسوة ماء الفم بالماء

(قوله ويسن أيضا)  
 تثلبت ما يفطر عليه  
 أى ابتاره لان كمال  
 السنة يحصل بالثلاث  
 فأكثر من الاوتار  
 (قوله كذلك يستحب  
 الخ) فان قلت  
 حكمة مشروعة  
 الصوم خلوا الجوف  
 لاذلال النفس وكفها  
 عن الشهوة والسهور  
 ينافي ذلك قالت لا  
 ينافي بل فيه اقامة  
 الصلابة بخوض قليل  
 ما كول أو مشروب  
 والمنافي ما يفعله  
 المتفهمون من امتلاء  
 البطون فينبغي أن

لا كفارة فيها ثم شرع في سنن الصوم فقال (تهجيل فطر) اذا تحقق الصائم غروب  
 الشمس سواء كان الصوم فرضا أو نفا لا يتناول الماء كقول والمشروب والا فهو قد أفطر  
 بالغروب (مستحب فاعلم) نذر الصيحين لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر واخبر ابن  
 حبان كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان صائما لم يصل حتى تأتبه برطب وماء  
 فيه أكل واذا كان الشتاء لم يصل حتى تأتبه بتمر وماء ويسن أن يفطر على رطب فان لم  
 يجده فعلى تمر فان لم يكن فعلى ماء فليبر اذا كان أحدهم صائما فليفطر على التمر فان لم  
 يجد التمر فعلى الماء فانه طهور رواه الترمذى وغيره وقدم الرطب على التمر لاتباع رواه  
 الترمذى وحسنه ونذر انتهى صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل أن يصل على رطبات  
 فعلى تمرات فان لم يكن حسي حسوات من ماء ويسن أيضا تثلبت ما يفطر عليه وهو  
 قضية نص الشافعي وجاعة من الاصحاب وهو محمول على كمال السنة وتعبير جماعة  
 بتمرة محمول على أصل السنة قال المحب الطبري والقصة بذلك ان لا يدخل جوفه أولا  
 مامسته النار وخرج به لم تحقق الصائم غروب الشمس ما اذا ظن الغروب فلا يسن له  
 اسراع الفطر (كذلك) يستحب (تأخير هجور الصائم) اذا تحقق الصائم بقاء الليل  
 نذر الامام أحمد لا تزال امتي بخير ما عجلوا الفطر واخروا السهور ولما في ذلك من مخالفة  
 اليهود والنصارى ولان تأخير السهور أقرب للتعوى على العبادة ويسن السهور  
 أيضا لخبر الصيحين تسهروا فان في السهور بركة ولفظ الحاك في صحيحه استمعوا طعام  
 السهر على صيام النهار وبقيلولة النهار على قيام الليل ويدخل وقته بنصف الليل

يجوع الانسان نفسه خصوصاً في رمضان لا يضيع حكمة مشروعيته الا ان تكون امرأة مرضعة أو شخصاً  
 يتعاطى في النهار الاعمال الشاقة فان ذلك لا يضر وقد قالوا من أحكم الجوع في رمضان حفظ من الشيطان  
 الى رمضان الا تقي (قوله لا تزال امتي) أى تستمر امتي مدة تهجيلهم الفطر الخ ونذر الترمذى وحسنه قال  
 الله تعالى أحب عبادى الى أعجلهم فطرا ولما صح أن الصائبة كانوا أعجل الناس افطارا وأبطأهم هجورا  
 واذا كان الناس بخير ما عجلوه لانهم لو اخلوا سنة والخير ليس الا في اتباعها قال سديد  
 ابراهيم اللقاني وكل خير في اتباع من سلف وكل شر في ابتداع من خلف (قوله وبقيلولة النهار  
 الخ) القيلولة هى الراحة قبل الزوال واو بلا نوم وقيل هى النوم بعد ما المشهور انها النوم قبل الزوال وبعده

والنوم أول النهار عيوله أي فقر وعند الضهي قبلولة وهو الفتور وحين الزوال قبلولة أي زيادتي العقل  
وبعد الزوال قبلولة أي بينه وبين الصلاة وفي آخر النهار عيوله أي هلاك (قوله ولو بجرعة ماء) بضم الجيم قال  
في المصباح الجرعة من الماء كالقمة من الطعام وهو ما يجرع مرة واحدة والجمع جرع مثل غرفه وغرف (قوله  
دع ما يريك) أي دع ما يوقك في شك إلى ما لا يوقك فيه أي وانتقل واعدل إلى ما لا يريك فإلى مطلق  
يجدوف ويريك بفتح ٢٤ الباء في ما وماضيه راب (قوله من لم يدع) الحديث أي فليس لله حاجة في

ترك طعامه وشربه  
أي في صيامه مخذف  
الجار من أن يدع  
والنقد يرفي أن يدع  
وهو كناية أو مجاز عن  
عدم نظره تعالى له  
نظر العناية والرحمة  
والقبول والتفضل  
بإثواب حافظ  
الحديث ليس فيه  
الجار خلافا لما في  
البخاري والشارح  
فإن قلت هـ لا قال  
فليس لله حاجة في ترك  
صيامه قلت لما كان  
قول الزور ونحوه  
مبطلا لثواب الصوم  
فيكأنه لم يكن في  
صوم فإشارتي إلى ذلك  
في الحديث وإنما  
جعله كناية أو مجازا  
لأن مفهومه أنه إذا

وبحصل بقليل الماء كول وكثيره لخبر ابن حبان ثمهر وأولو بجرعة ماء وخرج بتحقيق  
بقاء الليل ما لو وقع في شك بأن تردد في بقاء الليل فتركه حيث قد أولى لخبر دع ما يريك  
إلى ما لا يريك والجمهور بفتح السين الماء كول في السهر وبضمها لا كل حيث قد وهو من  
خصائص هذه الأمة لأن الأمم السابقة كان يحرم عليهم الأكل والشرب بعد النوم  
ومن وقت العشاء كما قاله بعضهم (و) يستحب للصائم أيضا (ترك فحش) من الكلام  
جميع النهار بأن يصون جوارحه عن الجرائم ونفسه عن الشهوات من المبهريات  
والمجموعات لأن ذلك سر الصوم ومقصوده الاكظم لتكسره نفس الصائم عن الهوى  
ويقرى على التقوى بكف جوارحه عن تعاطي ما يشتهيه ولذا طالب الكف عن ذلك  
ولسانه عن قبيح الكلام كالكذب والغيبة والنميمة والمشاغبة ونحوها لخبر البخاري من  
لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشربه وخبر البخاري  
في صحيحه ليس الصيام من الأكل والشرب فقط الصيام من اللغو والرفث ولأنه  
يحبط الثواب فالمراد أن كمال الصوم أنما يكون بصيانه عن اللغو والكلام الرديء  
لأن الصوم يبطل به ما فإن شتمه أحد فليقل أني صائم لخبر الصيام حنة فإذا كان أحدكم  
صائما فلا يرفث ولا يجهل فإن أمر وشأته أوقاته فليقل أني صائم مرتين يقول ذلك  
بلسانه بنية وعظ الشائم ودفعه بانتي هي أحسن وأن يجمع بين لسانه وقلبه فهو أحسن  
وبسن أن يكرر ذلك مرتين أو أكثر لأنه أقرب إلى أمساك صاحبه عنه (نفسه)  
كون ترك الفحش من الكلام مندوبا من حيث الصوم لا ينافي حرمة في بعض  
أفراده من حيث ذاته كالغيبة والكذب وغيره ما كان صون اللسان عن ذلك واجب  
وكونه مندوبا من حيث الصوم يعني أنه لا يبطل صومه بذلك كما لا يبطل بارتكاب  
ما يجب اجتنابه من حيث الصوم كالاستفائة (ثم) ترك (نحو حجم) كقصده لأن ذلك  
يضعف الصائم والخروج من الخلاف في الفطر بهم أو ما أخبرني داود أفطر الحاجم

ترك قول الزور لله حاجة في ترك طعامه وشربه أو في صيامه وهو باطل فلذا أولوه اه والمحجوم  
تأمل (قوله الصيام حنة) أي ستر ووقاية على بدن الصائم ما لم يخرقه بشئ فإذا خرقه دخل الشيطان له  
من الخرق (قوله فلا يرفث) الرفث الفحش من القول والجساع وكلام النساء في الجماع يقال رفث الرجل  
وأرفث (قوله ولا يجهل) في الصحاح جهل به تجهلا لا سمعه القبيح وشتمه وفي المختار الجهل ضد العلم وقد جهل من  
باب فهم وسلم راجعه (قوله ثم ترك نحو حجم) أي من الحاجم والمحجوم لكن العلة ظاهرة في الثاني



(قوله والمعنى أنه ذهب أجرهما) أي لا أفطار حقيقة كما في حديث آخر خمس يفترن الصائم الغيبة والنعمة والكذب والنظر إلى المحرمات والأيمان الفاجرة فذهب السبعة ٢٥ عائشة يفترن حقيقة وكذا

للإمام أحمد وغيرهم  
يؤولونه بأذهاب  
الأجر وأبانه ضعيف  
اه (قوله يفتح  
العين) أما بكسرهما  
فهو المعنوك أي  
المهضوغ الذي كلما  
مضغ قوى وصلب  
ومنه الموميا (قوله  
يمضغ) في المختار  
مضغ الطعام من  
باب قطع ونصر  
(قوله والاعتسال من  
الحديث الأكبر) فإن لم  
يغتسل غسل ما يختار  
من وصول الماء إليه  
كالأذن والدبر وإن  
كان لا يفتطر إلا بالغة  
منهى عنها كما في  
المضغضة والاستنشق  
(قوله ولا يفسد  
الصوم بتأخير لقوله  
تعالى ولا تبشروهن)  
هذه الآية لا تنتج  
المدعى فيمكن عليه  
أن يستدل بالآية  
التي قبلها وهي أحل  
لكم ليلة الصيام

والمحموم فاجابوا عنه بأنه منسوخ بخبر البخاري أنه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم  
محرم وبأن خبر البخاري أصح وبأن المعنى أنهما تفرضا لا أفطارا المحموم للضعف  
والحاجم لأنه لا يؤمن أن يصل إلى جوفه شيء بص المحجمة وبأنهما كانا يغتابان في  
صومهما كما رواه البيهقي في بعض طرقه والمعنى أنه ذهب أجرهما (و) يستحب أيضا  
للصائم ترك هجران للكلام بأن يسكت عنه (جمع اليوم) إلى الليل لأنه صلى الله  
عليه وسلم رأى رجلا قافا سأل عنه فقالوا هذا أبو راثيل نذر أن يقوم ولا يقعد  
ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مره أن يتكلم وليستظل  
وليقعد وليتيم صومه رواه البخاري (تقته) من سنن الصيام ترك الشهوة التي لا تبطل  
الصوم كشم الرباحين والنظر إليهم وألسه الماء في ذلك من الترفه الذي لا يناسب حكمة  
الصوم والاحتراز عن القبله أن لم تحرك الشهوة والاكتراث من الصدقة ومن قراءة  
القرآن في رمضان لخبر الأصمعي عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان إن جبريل كان يلقاه في  
كل سنة في رمضان حتى ينسخ فيعرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وفي  
رواية كان يلقاه في كل ليلة والاعتكاف لاسيما في العشر الاواخر من رمضان لحديث  
عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان  
حتى توفاه الله ولحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل العشر الاخير أحيى الليل  
وأيقظ أهله وشد المنذر ويسن أن يكث معتكفا إلى صلاة العيد وترك الملك يفتح العين  
أي المضغ لأنه يجتمع الرقي فإن ابتلعه أفطر في وجهه وإن ألقاه عطشه ومنه مضغ الخبز  
وغيره إلا أن يكون أظفل ليس له من يفتح له أو يعضغ التمر ليجعل به المولود فلا يكره  
للحاجة ما لم يتيقن وصول شيء من جرمه إلى جوفه عمدا ما إن يتيقن ذلك أفطر وحرم  
مضغه بخلاف ما إذا شك أو وصل طعمه أو ربحه فلا يفتطر لأنه محذور وكالهلاك في ذلك  
اللبان الأبيض فإن كان لو وصله الماء يفسد واشتد كان له مضغه والاحرم وترك ذوق  
الطعام وغيره للخوف من وصوله إلى حلقه والاعتسال من الحديث الأكبر لا يمكن  
على طهر من أول الصوم ولا يفسد الصوم بتأخير لقوله تعالى ولا تبشروهن وتلخبر  
الأصمعيين كان صلى الله عليه وسلم يصبح جنبان جماع غير احتلام ثم يتنفل ويصوم  
زادهم ولا يقضي وأما خبر البخاري عن أبي هريرة من أصبح جنبا فلا صوم له فخلوه  
على أصبح مجامعا واستدام الجماع وقال ابن المنذر أحسن ما سمعت في حديث أبي

ن ٤  
الرفث أي الجماع أباحه الله في جميع الليل وذلك يقتضي خروج النار عليه وهو جنب  
فلو أبطله لما أحل ليلة الصيام تأمل كلامه إلى آخره فانك تفهم منه ما قلنا

(قوله اللهم لك صمت) ويسن ان يزبد على ذلك وبك آمنت وعليك توكلت ذهب الظما وابتل العروق وثبت  
 الاجران شاء الله تعالى يا واسع الفضل اغفر لي الحمد لله الذي هداني لهذا في قصمت ورزقني فافطرت اه والظما مهموز  
 العطش ولم يقل والجوع لان ارض الحجاز حارة فكانوا يصبرون على قلة الطعام لا العطش ويقول هـ ذواون  
 افطرت على غير ماء لان المراد ٢٦ دخل وقت اذهب الظما اه يحجر (قوله وهي ثلاثة ايام الخ) أي

خلاف الثلاثة الثلاثة  
 حيث ذهبوا الى انها  
 اثنان بعد يوم النحر  
 وثلاثة بيوم النحر  
 (قوله ولو للتمتع)  
 غاية لرد على القول  
 القديم انه يجوز للتمتع  
 العاجز من الدم  
 صومه عن الثلاثة  
 الواجبة في الحج  
 والمتنع هو الذي أتى  
 بالعمرة قبل الاحرام  
 بالحج (قوله كذلك  
 يحرم الصيام يوم  
 الشك) ان قلت  
 ما فائدة تنصيصهم  
 على حرمة صوم يوم  
 الشك او كراهته مع  
 انه من جملة النصف  
 الثاني من شعبان  
 وهو محرم اجيب بان  
 فائدته معرفة حقيقة  
 يوم الشك حتى يرجع  
 اليه لو علق طلاقا

هريرة أنه منسوخ لان الجماع كان محرما في أول الاسلام على الصائم في الليل بعد  
 النوم كالطعام والشراب فلما أباح الله الجماع الى طلوع الفجر جاز للجنب الصوم اذا  
 أصبح قبل الاغتسال وأن يقول عقب فطره اللهم لك صمت وعلى رزقك افطرت كما  
 يأتي في الفضائل ثم شرع في ذكر ما يحرم صومه ولا ينقضه فقال (ويحرم) ولا يصح  
 (الصيام في) يومي (العبدین) أي عيد الفطر وعيد الاضحى بالاجماع لخبر الصبيحین  
 نهى عن صيام يوم الفطر ويوم الاضحى ويحرم الصيام أيضا في (أيام تشریق) وهي  
 ثلاثة أيام بعد يوم النحر ولو للتمتع الامام لهدى لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن صيامها  
 كما رواه أبو داود وفي صحيح مسلم أيام منى أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى وقوله (بغير  
 من) تكملته (كذلك) يحرم (الصيام) ولا يصح (يوم الشك) كما هو المعتقد في المذهب  
 لانه غير قابل للصوم لقول عمار بن ياسر رضي الله عنه من صام يوم الشك فقد عصأ بأ  
 اناس صلى الله عليه وسلم وقيل بتركه كراهة تنزيه قال الاسنوي وهو المعروف  
 المنصوص الذي عليه الاكثرون ويوم الشك هو يوم الثلاثين من شعبان اذا تمحدث  
 الناس برؤيته ليلة ولم يقل عدل رأيت به أو شهد بهاء عدد تروشهادهم كالصبيان  
 والعمية والنساء والفاساق وطن صدقهم والسماة مهيبة أما اذا طبق الغيم ليلة  
 الثلاثين من شعبان فليس بشك وان تحدث الناس برؤيته أو شهد بهاء من ذكر لان  
 الشارع تعدينا بآكال العدة فلا يكون هو يوم شك بل يكون من شعبان وتخير فان غم  
 عليكم فأكملوا العدة ثلاثين ولا تأثرظننا الرؤية لولا الغيم نعم يجب الصوم على من  
 اعتقد صدق من قال انه رآه ولو كانت السماة مهيبة وترا أي الناس الهلال فلم يحدث  
 برؤيته فليس بيوم شك وقيل هو يوم شك ولو كان في السماة قطع سحاب يمكن أن  
 يرى الهلال من دلالها وأنه يخفى تحتها ولم تحدث الناس برؤيته فقبل هو يوم  
 شك وقيل لا قال في الروضة الاصح ليس بشك (نفيه) محل عدم صحة صوم يوم الشك  
 وتخريجه اذا كان بغير سبب أما اذا كان بسبب كأن كان يسرد الصوم أو يصوم يوما  
 ويفطر يوما أو يصوم يوما معينا كالاثنتين والخميس فوافق واحداهما صح صومه

أو اعتقوا ببيان ان صومه مكروه وحرام لشبهين كونه يوم الشك وكونه بعد النصف فيكون النهي فيه أعظم نظرا  
 عما قبله (قوله وطن صدقهم) الاولى حذفه لانه ليس قيد في يوم الشك وانما هو قيد في صحة تبيين النية وجواز  
 الاقدام على الصوم اه والحاصل ان يوم الثلاثين نارة يحكم عليه بانه يوم شك فيحرم صومه وتارة يحكم عليه بانه  
 رمضان فيجب صومه على من اعتقد الصدق ويجوز ان ظن الصدق (قوله يسرد) في المختار يسرد الصوم أدامه

(قوله لا تفدوا) بفتح التاء والهمزة المشددة والاصل لا تتقدموا حذف إحدى التاءين تخفيفا قال في الخلاصة وما يتأخر من ابتدئ قد يقتصر البيت وقوله الأرجح لا وفي رواية بالرفع بدل من الواو (قوله ومن السبب ما إذا صامه عن نذر) أي متقدم لم يقصدا بقائه فيه كان ينذر صوم يوم الاثنين مثلا فيوافق يوم الشك فوافق قوله لا يأتي ولا يصح نذر صوم يوم الشك أي ولا النصف الثاني من شعبان (قوله كظنهم من الصلاة) أي قياسا على نظيره من الصلاة أي المقضية والمنذورة ما لم يتحررا بقائه في الوقت المذكور وهما نحر صلاة قضاء في هذا الوقت لم يتقدما (قوله وهو أن يواصل يومين الخ) ظاهره أن مثل الجماع يمنع الوصال وهو غير ظاهر المعنى لأن تحريم الوصال للنصف عن الصيام وهو باق بل زاد وأما من قال إن الوصال إن يصوم يومين فما كثر لا يتناول بالليل مطلقا وما عدا بلا عذر فهو وإن كان ضعيفا لكنه ٢٧ ظاهر المعنى لأن الإطعام

يزيل الضعف بخلاف غيره (قوله أنكم استم في ذلك مثلي) أي على صفتي ومترقي من ربي فاني آيت أي أنا عند ربي دائما وأبدا عند ربي تشریف يطعمني ويسقيني حقيقة بأن يطعم من طعام الجنة وهو لا يفطر أو يحجاز عما يقربه الله به من المعارف ويفضه على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه

نظر للعادة وأخوله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا رمضان بصوم يوم أو يومين الأرجح لا كان يصوم يوما فليصمه ربه الشيطان وتقدموا أصله لا تتقدموا حذف أحداهما تخفيفا وافظ النساء لا تستقبلوا الشهر بصوم يوم أو يومين الآن يوافق ذلك صياما كان يصومه ومن السبب ما إذا صامه عن نذر أو قضاء أو كفارة فإنه يصح صومه من غير كراهة مسارعة إلى براءة ذمته كظنهم من الصلاة في الأوقات المكروهة ولا يصح نذر صوم يوم الشك كنذر صوم أيام التشريق والعبيد من لانه معصية فان قيل قد قال الامام أحمد بوجوب صوم يوم الشك إذا طبق الغيم فهل لا قائم باستحباب صومه خروجا من خلافه أجيب بأن محل استحباب مراعاة الخلاف إذا لم يخالف سنة صريحة فان شؤفت لا يراعي وهي هنا خبر فان غم عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين (فرع) يحرم الصيام في النصف الثاني من شعبان بلا سبب ما لم يصله بما قبله خبر إذا انتصف شعبان فلا تصوموا وعلى هذا لا يكفي وصل يوم الشك إلا بما قبل النصف الثاني ولو وصل النصف الثاني بما قبله ثم أفطرقه حرم عليه الصيام الآن يكون له عادة قبل النصف الثاني فله صوم أيامها (ويحرم الوصال دون شك) وهو أن يواصل يومين فما كثر لا يتناول مفطرا عدا بلا عذر سواء كان فرضا أو نهلا لقوله صلى الله عليه وسلم لم يأكل من الوصال قالوا فانك تواصل قال أنكم استم في ذلك مثلي أي آيت وفي رواية أظن عند

وإذا القلوب ونجاة الأرواح أعظم أثر من غذاء الأجسام والاشباح فلا ينبغي جهة تجرد وجهه تعلق قلبه بالنظر للأول الذي يفاض عليه به من المبدأ الأول مصوفون عما يلحق غيرهم من البشر من ضعف وعطش وجوع وفقر وبالنظر للثاني يفضون ويلحقهم ذلك ظاهر الموافقة للجنس لتوحد عنهم آداب الشريعة ولولا ذلك لم يمكنهم الأخذ عنهم فظواهرهم بشرية تلحقهم الآفات وبواطنهم ربانية تتلذذ بالذلة المناجاة فلا منافاة بين ما ذكر وبين ربطه الحجر على بطنه من شدة الجوع لما تقرر أن أحوالهم الظاهرة يساؤون في الجنس وأحوالهم الباطنة يفاوقونه فيها فظواهرهم للحاق كراهية يصرون فيها ما يجب عليهم وبواطنهم في حجب القلب عن ربهم لا يعتبر بها أعجز البشرية من جوع ولا غيره فهذا الجمع عفوا صفيحا فقلنا تراهم مجوعا في كتاب وقل من تعرض له من الانجاب

(قوله اللهم لك صمت) ويسن أن يزبد على ذلك وبك آمنت وعلمك توكلت ذهب الظما وابتلت العروق وثبت  
 الاجران شاء الله تعالى يا واسع الفضل اغفر لي الحمد لله الذي هداني لهذا في صمت وورقني فافطرت اه والظما مهموز  
 العطش ولم يقل والجوع لان ارض الحجاز حارة فكانوا يصبرون على قلة الطعام لا العطش ويقول هـ ذواوان  
 افطرت على غير ماء لان المراد ٢٦ دخل وقت اذهاب الظما اه يجر (قوله وهي ثلاثة ايام الخ) أي

خلاف الثلاثة حيث ذهبوا الى انها  
 اثنتان بعد يوم النحر  
 وثلاثة بيوم النحر  
 (قوله ولو للتمتع)  
 غاية للرد على القول  
 القديم انه يجوز للتمتع  
 العاجز من الدم  
 صومه عن الثلاثة  
 الواجبة في الحج  
 والمتنع هو الذي أتى  
 بالعمرة قبل الاحرام  
 بالحج (قوله كذلك  
 يحرم الصيام يوم  
 الشك) ان قالت  
 ما قائدة تنصيصهم  
 على حرمة صوم يوم  
 الشك او كراهته مع  
 انه من جملة النصف  
 الثاني من شعبان  
 وهو محرم اجيب بان  
 قائله معرفة حقيقة  
 يوم الشك حتى يرجع  
 اليه لو علق طلاقا

هريرة أنه منسوخ لان الجماع كان محرما في أول الاسلام على الصائم في الليل بعد  
 النوم كالطعام والشراب فلما أباح الله الجماع الى طلوع الفجر جاز للجنب الصوم اذا  
 أصبح قبل الاغتسال وأن يقول عقب فطره اللهم لك صمت وعلى رزقك افطرت كما  
 يأتي في الفضائل ثم شرع في ذكر ما يحرم صومه ولا ينقضه فقال (ويحرم) ولا يصح  
 (الصيام في) يومى (العبدین) أي عبد الفطر وعبد الاضحية بالاجماع خبر الصحابين  
 نهى عن صيام يوم الفطر ويوم الاضحية ويحرم الصيام ايضا في (ايام تشریق) وهي  
 ثلاثة ايام بعد يوم النحر ولو للتمتع العادم للهدى لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن صيامها  
 كما رواه ابو داود وفي صحيح مسلم ايام منى ايام اكل وشرب وذكر الله تعالى وقوله (غير  
 من) تكمله (كذلك) يحرم (الصيام) ولا يصح (يوم الشك) كما هو المعتمد في المذهب  
 لانه غير قابل للصوم لقول عمار بن ياسر رضى الله عنه من صام يوم الشك فقد عصا ابا  
 القاسم صلى الله عليه وسلم وقيل بترك كراهة تنزيهه قال الاسنوى وهو المعروف  
 المنصوص الذي عليه الاكثر يوم الشك هو يوم الثلاثين من شعبان اذا تحدثت  
 الناس برؤيته ليلته ولم يقل عدل رأيت به أو شهد بها عدد تردش ماتهم كالصبيان  
 والعميد والنساء والفساق وطن صدقهم والسماء معصية أما اذا طبق الفيم ليلته  
 الثلاثين من شعبان فليس بشك وان تحدث الناس برؤيته أو شهد بها من ذكر لان  
 الشارع تعدينا بكمال العدة فلا يكون هو يوم شك بل يكون من شعبان وتنبه فان غم  
 عليكم فاكملوا العدة ثلاثين ولا تأثرنا من الرواية لولا الفيم نعم يجب الصوم على من  
 اعتقد صدق من قال انه رآه ولو كانت السماء معصية وترا أي الناس الهلال فلم يحدث  
 برؤيته فليس بيوم شك وقبل هو يوم شك ولو كان في السماء قطع سحاب يمكن أن  
 يرى الهلال من خلالها وأنه يخفى تحتها ولم تحدث الناس برؤيته فقبل هو يوم  
 شك وقبل لا قال في الروضة الاصح ليس بشك (تنبيه) محل عدم صحة صوم يوم الشك  
 وتحريمه اذا كان بغير سبب أما اذا كان بسبب كأن كان يسرد الصوم أو يصوم يوما  
 ويفطر يوما أو يصوم يوما معينا كالثنتين والخميس فوافق واحداهما صح صومه

أو اعتقا وبيان ان صومه مكروه وحرام لشئتين كونه يوم الشك وكونه بعد النصف فيكون النهي فيه أعظم نظرا  
 مما قبله (قوله وطن صدقهم) الاولى حذفه لانه ليس قيد في يوم الشك وانما هو قيد في صحة تبيين النبوة وجواز  
 الاقدام على الصوم اه والمأصل ان يوم الثلاثين نارة يحكم عليه بانه يوم شك فيحرم صومه ونارة يحكم عليه بانه  
 رمضان فيجب صومه على من اعتقد الصدق ويجوز ان ظن الصدق (قوله يسرد) في المختار يسرد الصوم أو دامه

(قوله لا تقصروا) بفتح التاء والهمزة واللام المشددة والاصول لا تتقدموا حذف أحدى التاءين تخفيفا قال في الخلاصة  
 • وما يتأخر من ابتدئ قد يقتصر • البيت وقوله الأرجح لا وفي رواية بالرفع بدل من الواو (قوله ومن  
 السبب ما إذا صامه عن نذر) أي متقدم لم يقصد إيقاعه فيه كان يندرسوم يوم الاثنين مثلا فيوافق يوم  
 الشك فيوافق قوله لا في لا يصح نذر صوم يوم الشك أي ولا النصف الثاني من شعبان (قوله كنظيره  
 من الصلاة) أي قياسا على نظيره من الصلاة أي المقضية والمنذورة ما لم يقهر بإيقاعه في الوقت المذكور فإن  
 تحرم صلاة قضاء في هذا الوقت لم يتقدمه (قوله وهو أن يواصل يومين الخ) ظاهره أن مثل الجماع يمنع الوصال  
 وهو غير ظاهر المعنى لأن تحريم الوصال للنصف عن الصيام وهو باق بل زاد وأما من قال إن الوصال إن يصوم  
 يومين فما كثر لا يتناول بالليل مطلقا وما عدا إلا عذر فهو وإن كان ضعيفا لكنه ٢٧ ظاهر المعنى لأن المطوم

يزيل النصف بخلاف  
 غيره (قوله أنكم  
 استم في ذلك مثلي)  
 أي على صفتي  
 ومثلي من ربي فاني  
 آيت أي أنا عند ربي  
 دائما وأبدا عند ربي  
 تشریف يطعمني  
 ويسقيني حقيقة  
 بأن يطعم من طعام  
 الجنة وهو لا يفطر  
 أو مجازا عما يقربه  
 الله به من المعارف  
 ويفضه على قلبه  
 من لذة مناجاته  
 وقرعة عينه بقربه

نظر للعادة وأتوله صلى الله عليه وسلم لا تقصروا صام بصوم يوم أو يومين الأرجح  
 كان يصوم يوما فليصمه واه الشيخان وتقدموا أصله تتقدموا حذف أحداهما  
 تخفيفا واقتضت النسائي لا تستقبلوا الشهر بصوم يوم أو يومين إلا أن يوافق ذلك صياما  
 كان يصومه ومن السبب ما إذا صامه عن نذر أو قضاء أو كفارة فإنه يصح صومه من  
 غير كراهة مسارعة إلى براءة ذمته كنظيره من الصلاة في الأوقات المذكورة ولا يصح  
 نذر صوم يوم الشك كنذر صوم أيام التشريق والعديد لأنه معصية فإن قيل قد قال  
 الإمام أحمد بوجوب صوم يوم الشك إذا طبق النعم فهل قائم باستحباب صومه خروجا  
 من خلافه أجيب بأن محل استحباب مراعاة الخلاف إذا لم يخالف سنة صريحة فإن  
 شؤقت لأبراهيم وهي هنا خبر فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين (فرع) يحرم  
 الصيام في النصف الثاني من شعبان بلا سبب ما لم يصله بما قبله نذر إذا انصف شعبان  
 فلا تصوموا وعلى هذا لا يكفي وصل يوم الشك إلا بما قبل النصف الثاني ولو وصل  
 النصف الثاني بما قبله ثم أفطرقه حرم عليه الصيام إلا أن يكون له عادة قبل النصف  
 الثاني فله صوم أيامها (ويحرم الوصال دون شك) وهو أن يواصل يومين فأكثر  
 لا يتناول مفطرا عمدا إلا عذر سواء كان فرضا أو نفلا لقوله صلى الله عليه وسلم لم يأكل  
 والواصل قالوا فأنك تواصل قال أنكم استم في ذلك مثلي أي آيت وفي رواية أظن عند

وإذا القلب ونجاة الأرواح أعظم أثر من غذاء الأجسام والأشباح فلا ينمى جهة تجرد وجهه تعلقه في النظر  
 للأول الذي يقاض عليه من المبدأ الأول مصونون عما يلحق غيرهم من البشر من ضعف وعطش وجوع  
 وفقر وبالنظر للثاني يقبضون ويلحقهم ذلك ظاهر الموافقة للجنس لتؤخذ عنهم آداب الشريعة ولو لا ذلك لم  
 يمكنهم الأخذ عنهم فظواهرهم بشرية تلحقهم الآفات وبواطنهم ربانية تتلذذ بالذة المناجاة فلا منافاة بين ما ذكر  
 وبين ربطه الحجر على بطنه من شدة الجوع لما نقر بأن أحوالهم الظاهرة يساؤون في الجنس وأحوالهم  
 الباطنية يفارقونه فيها فظواهرهم للخلق كرامة يبصرون فيها ما يجب عليهم وبواطنهم في سبب الغيب عن  
 ربه لا يعتبر بها عجز البشرية من جوع ولا غيره فهذا الجمع عفوا صفيحا فلهما تراهما مجوعا في كتاب وقل من  
 تعرض له من الانجاب



(قوله وقد اشهر الخ) قال في المطالع أخبرني بعض الصوفية انه واصل ستين يوما متوليا له وذلك بنا في طائفة من السنن وقد ردهم الى محاب عنهم بان وصا لهم جاء من عين قصد بل اتفق ترك المفطرة لقلة ما يغير سبب أو سبب وهو متعلقة واشتغاله بالمعارف الربانية والاسه تغرق فيه والالتزام اذ ذنبه اصحبت آلهته عن كل شئ فهي في حقهم قائمة مقام الطعام والشراب في حقنا والانسان شاهد في انمارج عند الاشتغال بما يسر أو يحزن الغفلة عن الطعام والشراب اه (قوله وبالكيل) وهو ما يمتد وقد ربا وزن استظهارا (قوله فليطعم عنه) فيه أوقاته الجار والجرو روع وجود المفعول به وهو مذهب كوفي (قوله وهو المقتى به) فهو من جملة المسائل التي يقول على القديم فيها قال النووي وليس للجديد حجة من السنة والخبر الوارد بالاطعام ضعيف ومع ضعفه فالاطعام لا يمتنع عند القائل بالصوم ٢٨ (قوله فقال لها صومي عن امك) أي فلا يلزم الولي ان يكون عاصيا

ولا ولي مال لان البنت ليست كذلك وليكنها وارثته والادليل على عدم اشتراط الارث حديث آخر ان امرأة ركبت البحر فنهذرت ان نجهاها الله ان تصوم شهرا فلم تصم حتى ماتت فجاءت قريبتها لها الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال صومي عنها فعدم استقصاها لها بدل على العموم (فائدة) لو مات

ربي بطعمني ويسقيني فهو من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد اشهر عن كثير من الصالحين الوصال فله من غير قصد بل لغفلة أو استغراق في المعارف ثم شرع في فدية الصوم الواجب فقال (م- طعام) وهو رطل وثلاث بالمعداد وبالكيل المصري نصف قدح (اخرج الولي) أي القريب سواء كان وارثا أو لا عاصيا أولا ومثله ما ذونه أو ما ذون الميت من غائب قوت البلد من ترك الميت (عن كل يوم) من صوم واجب سواء كان من رمضان أو كان كفارة أو نذرا (قائه المولى) أي الميت به بدعي كنه من قضائه ولم يمهه سواء قائه بعذرا أم لا لأنه من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا رواه ابن ماجه وقال الصحيح وقفه على ابن عمر رواه البيهقي عن فتوى عائشة وابن عباس وهذا المذهب الجديد وعليه فلا يجوز لولي الميت ان يصوم عنه لان الصوم عبادة بدنية لا تدخلها النيابة في الحياة فكذلك بعد الموت كالصلاة (أوصام) القريب (عنه) أي الميت (مطلقا) باذن أولا (والاجنبي يصوم) عن الميت (بالاذن) من الميت كائن أوصى به أو من الولي سواء كان بأجرة أولا (بنص المذهب) القديم وهو المقتى به لخبر الصحيحين من مات وعليه صيام صام عنه ولله وخبر مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لامرأة قالت له ان أمي ماتت وعليها صيام نذرا فأصوم عنها فقال صومي عن امك (تنبيه) الاذن من الوارث أو الميت للاجنبي لا بد منه

المسلم وعليه صلاة أو اعتكاف لم يفعل ذلك عنه ولا فدية له لعدم ورودها ويستثنى في ركعتنا الطواف فانما تبعه الحج وعندنا قول بصحة الاعتكاف قياسا على الصوم لان كلا كف ومنع بخلاف الصلاة فلا يجوز فيها النيابة قول واحد أو عبارة التنوير وشرحه من كتب الحنفية ولو مات وعليه صلوات فائنة وأوصى بالكفارة يعطى لكل صلاة نصف صاع من برك الفطر وكذا حكم الوتر والصوم ويعطى من ثلث ماله ولو ترك مالا لا يستقرض من وارثه نصف صاع مثلا ويدفعه لفقير ثم يدفعه لفقير للوارث ثم وثم حتى يتم ما عليه ولو قضاه وارثه بامر لم يجوز بخلاف الحج لانه يقبل النيابة ولو أدى للفقير نصف صاع لم يجوز ولو أعطاه الكل حاز ولو فدى عن صلاته في مرضه لا يصح بخلاف الصوم (قوله الاذن من الوارث الخ) خرج به ما لو اذن الاجنبي المأذون له لاجنبي آخر فلا يعتد به

(قوله والشيخ) هذا بيان الحكم فهو ما سبق في شروط الوجوب من القدرة ٢٩ على الصوم (فائدة) يباح

القطر في رمضان

لسته للمسافر والمريض

والشيخ الهرم والحامل

والعطشان والمرضة

وقد نظامها بعضهم

فقال

اذا ما صمت في رمضان

صه سوي ست

وفيهن القضاء

فسين ثم ميم ثم شين

وهاء ثم عين ثم راء

فالسين للمسافر والميم

للمريض والشيخين

للشيخ الهرم والحساء

للحامل والعين

للعطشان والراء

للمرضعة ومثل الشيخ

والجهوز المريض الذي

لا يرجي برؤه ومثله

من يأكل الاقيون

لانه لا يطيق الصوم

وهذا من العلم الذي

يجب كتمه (قوله اذا لم

يطيق الصوم) أي

في زمن من الازمان

والالزمهما لانه فيما

يطيقانه ومثله

كل عاجز عن صوم

واجب في رمضان

وغيره لزمانة أو مرض

في صحة صومه عن الميت أما الصوم عنه الاجنبي بغير اذن لا يجوز لانه لم يرد به نص ولا هو  
في معنى ما ورد به النص أما الوفا بالقريب ما منع الاذن كصبي وجنون أو أمة منع  
الاهل من الصوم والاذن أولم يكن له قريب أذن الحاكم ولو قال بعض الورثة أصوم  
وأخذ الاجرة جاز ولو قال بعضهم نطعم وبعضهم نصوم أجيب الاولون لان اجزاء  
الاطعام يجمع عليه واوتعد الواجب على الميت ولم يصم عنه قريبه وزعت الامداد  
عليهم على قدر اربهم فمن خصه شيء أخرج له أو صام ويحب بالمنكر نفعهم لو كان  
الواجب يومالم يتبعض واجبه اطعاما وصوما لانه بمنزلة كفارة واحدة أمام من مات قبل  
تمكنه من قضاء الصوم كأن مات عقب رمضان أو استقر به العذر الى موته فلا يتدارك  
الفائت ولا يأثم ان فات به عذر فان فات به بلا عذر أثم ووجب عليه تداركه بصيام قريبه  
أو باخراج الفدية من التركة ويصرف المدا الى الفقراء والمساكين دون غيره مما من  
مستحق الزكاة لان المسكين ذكر في الآية والخبر والفقير أسوأ حالا منه أو داخل فيه  
اذ كل منهما ما منفردا به لا آخر ولا يجب الجمع بينهما ما لو صرف أمدا لشخص  
واحد ولا يجوز صرف مدا لشخصين لان مد كل يوم كفارة وهو لا يطيق لاكثر من  
واحد (تتمه) من آخر قضاء رمضان أو شيئا منه مع تمكنه بأن كان صحيحا مقيما حتى  
دخل رمضان آخر لزمه مع القضاء لكل يوم مد بمجرد دخول رمضان ويأثم بذلك لخبر  
أبي هريرة من أدركه رمضان فافطر لمريض ثم صح ولم يقضه حتى أدركه رمضان آخر  
صام الذي أدركه ثم يقضى ما عليه ثم يطعم عن كل يوم مسكينا وقد أفق بذلك جماعة  
من الصحابة ولا يخالف لهم وخارج بتمكنه ما لو أخره بعذر كأن استمر مسافرا أو مريضا  
أو امرأة حاملا أو مرضعا الى قابل فلا شيء عليه بالنا أخر ما دام العذر باقيا ولو استمر سنين  
لان ذلك جائز في الاداء ما عذر فيها القضاء أولى ويتكرر المدان لم يخرج به تكرار السنين  
على الاصح لان الحقوق المالية لا تتداخل بخلاف في الهرم لا يتكرر بذلك لان قضاء  
التقصير والريق اذا أخر القضاء لزمه الفدية قبل العتق لانها فدية مالية لا مدخل  
للمصوم فيها والريق ليس من أهلها وهل يجب عليه بعد عتقه أو لا استوجه الشمس  
الرملي عدم الوجوب ولو أخر القضاء مع تمكنه فبات أخرج من تركته له لكل يوم  
مدان مد للفوات على الجدي ما لم يصم عنه أحد ومد للناخذ يران كلامهم ما وجب  
عند الانفراد فكذا عند الاجتماع (والشيخ) وهو من جاوز الاربعين (والجهوز) أي  
الهرم اذا لم يطيق الصوم لكبر أو لحوق مشقة شديدة (يفطران) ويخرجان المدخذ  
بهاني لقوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين أي لا يطيقونه فمكلمة  
لا مقدرة أولان المراد يطيقونه حال الشباب ثم يجهزون عنه بعد الكبر ولم يلزمه القضاء

(قوله فمكلمة لا مقدرة) فان قلت أي قرينه دللت على ان الامر كذلك قلت يمكن ان تكون قرينه دللت

حالة النزول على ذلك عزيزي (قوله ولأنه مخاطب الخ) فلو تكلف وصام لم يجب عليه المد والاعتراض بأنه حيث كان مخاطباً بالفدية ابتداءً كان القياس أن لا يجوز الصوم أجيب بأنه مخاطب بالمد ابتداءً حيث لم يرد الصوم ولو آخر ج المدم قدر بعد الفطر على الصوم لم يلزمه القضاء وفارق ما لو برئ العضوب بعد الحج عنه حيث يتبين عدم وقوع الحج عنه بأن الحج ليس له وقت معين (قوله وتستقر بذمة الفقير على المعتمد) وقبل لا تستقر لأنه عاجز حال التكليف بالفدية وإنما كان المعتمد الأول لأن حقوق الله المالية إذا عجز عنها الشخص وقت الوجوب وكانت ٣٠ بسبب منه تثبت في ذمته وإن لم تكن بسببه لم تثبت في ذمته وما هنا بسببه

وهو الفطر (قوله) ولقرينه أن يصوم عنه) أي أو يفدي عنه وليس للسببان يصوم عنه إلا بأذن لأنه أجني اه (قوله) على أنفسهم ما) أي ولومع ولديهم ما تغلبا للسقط وعمل بالاصل من حصول مرض ونحوه بالصوم كالضرر الحاصل من الصوم للمريض (ان قلت) هو في معنى فطراته تفق به شخصان (قلت) نعم لكن وجد مانع من وجوب الفدية وهو خوفها على نفسه وما هو خوفها على الولد فغلب المانع كما هو القاء مدة فقول الشارح

إذا قدر بعد ذلك على الصوم لسقوطه عنه ولأنه مخاطب بالفدية ابتداءً لا بد لأن الصوم ومن ثم لو نذر صوماً لم يصح صومه ولو قدر عليه بعد الفطر لم يلزمه قضاءه ولا فرق في وجوب الفدية بين الغني والفقير وتستقر بذمة الفقير على المعتمد لأن سبب الوجوب الفطر وما ذكره في الحر أما الرقيق إذا عجز عن الصيام لكبر وأفطر فلا فدية عليه إذا مات رقيقاً أو أسيداً أن يفدي عنه واقربه أن يصوم عنه (وحامل) ولو من زنا (ومرضع) ولو مستأجرة لارضاع غير ولدها أو متبرعة (أفطرتا) جوازاً (ان خافتا) على أنفسهما (مشقة) تحصل كالمشقة الحاصلة للمريض بأن لا تحتمل عادة أو تبج التيمم (وقضتا) ولا فدية عليهما كما لمريض الذي يرجى برؤه أما لو خافتا على الولد وحده ولومن غيرها كأن خافت الحامل على حملها من الأسقاط وخافت المرضع أن يفلأهين فيم لك الولد أفطرتا وجوباً ووجبت عليهما الفدية في ماله ما ولو كانتا مسافرتين أو مريضتين نعم إذا أفطرتا لاجل السفر أو المرض فلا فدية عليهما وكذلك ان أطلقتا في الأصح ولا تتعدد الفدية بتعدد الأولاد لأنها بدل عن الصوم ويلحق بالحامل والمرضع في وجوب الفدية مع القضاء من أفطرتا نفاذاً في معصوم أو حيوان محترم مشرفاً على الهلاك يفرق أو غيره من اتلاف عضو أو منغمة ولم يمكنه تحصيله إلا بفطره فيجب عليه الفطر بخلاف من أفطرتا نفاذاً مال فطره جائز ويلزمه القضاء ولا فدية عليه والفرق بين انقاذ المال وانقاذ الأدمى والحامل إذا خافت على حملها ان انقاذ المال ارتفق به شخص واحد ولا يجب الفطر لاجلها وانقاذ المحترم وخوف الحامل والمرضع على أولادهما فطراته تفق به شخصان (ويفطر المسافر) السفر (الطويل) المباح بنية الترخص وهو سفر القصير وإن لم تلحقه مشقة لكن الأفضل له الصوم عند

لوجوبها وهو خوفها على الولد فغلب المانع كما هو القاء مدة فقول الشارح  
فيما سياتي فهو فطراته تفق به شخصان مع عدم المانع من وجوب الفدية فلا ترده هذه الصورة لوجود المانع (قوله) ووجبت عليهما الفدية أي والقضاء ولم ينفه عن القضاء لوضوحه (قوله) ويفطر المسافر الخ) قال م سواء كان من رمضان أم من غيره نذرا ولو تعين (قوله بنية الترخص) أي بان ينوي ان الشارع رخص له في الفطر أي أباحه (قوله) وهو سفر القصير أي خفيث جازا لأقصر جاز الفطر وحيث لا قلنا ثم سيعلم من كلامه ان شرط الفطر ان يفارق ما يشترط مفارقه للفطر قبل طلوع الفجر يقينا فلو نوى ليلاً ثم سافر وشك المسافر قبل

الفجر أو بعده لم يفطر ذلك اليوم للشك في مبيحه وحل جواز الفطر للسافر ان لم يكن مديماً السفر والام يجوز لانه لم يرج زمان يقضي فيه (قوله وكذا المريض) أي الذي يرجى برؤه فانه المراد هنا أو المريض الذي لا يرجى برؤه فقد سبق ان حكمه حكم الشيخ والجهوز وعلى كل فالمرض مبيح للفطر ولو في أثناء اليوم بخلاف السفر لقوله تعالى فمن كان منكم مريضاً أو عسافاً فليفطر أو صاعاً فليصوم فليصوم ان النبي افطر بعد العصر وان سافر فلا يفطر لانها عبادة اجتمع فيها الحضر والسفر فغلبنا جانب الحضر لانه الاصل (قوله فيجب عليه الفطر) فان صام ففي انقضاء وجهان أو جهه ما انقضاء مع الاثم ٣١ (قوله ورجع اذن أو سن فلا أثر له) أي الا ان

يخاف الزيادة بالصوم  
فيفطر (قوله  
فلا مريض الخ) أي  
فيحوز للمريض ان  
كان مرضه مطلقاً  
أي دائماً لا ونهاراً  
(قوله بان كان يحرم)  
ولله في فوائدها  
ان يكذب في ثلاث  
ورقات في الاولى انا  
اعطيتك البكور  
وفي الثانية فصل  
لربك والفجر وفي  
الثالثة ان شئت  
هو الا بتر ثم يحضر  
بالورقة الاولى مع  
حب كزبرة صحبة  
وقطعة لبان ذكر

عدم المشقة لما فيه من براءة الذمة وعدم اخلاء الوقت عن العبادة ولانه الاكثر من فعله صلى الله عليه وسلم أما اذا تضرر به فهو مرض أو ألم يشق عليه احتماله فالفطر أفضل لما في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً صاعاً في السفر قد نزل عليه فقال ليس من البر ان تصوم ووافي السفر ولو لم يتضرر بالصوم حالاً لكن يخاف الضعف لو صام أو كان سفر حج أو غزو فالفطر أفضل ويحرم على المسافر الصوم ان خاف تلف نفسه أو عضواً أو منفعة (وكذا المريض) ان حصل له من الصوم مشقة تنج التيمم بان خاف على نفسه الهلاك أو اذهاب منفعة عضو فيجب عليه الفطر ولو تعدى بسببه بان تعاطى ليلاً ما يمرضه نهاراً قصد القول تعالى ولا تقبلوا أنفسكم ولا تلهوا بأيديكم الى النهاية أما اذا لم تحصل له مشقة بان كان مرضه يسيراً كصداع ووجع اذن فلا أثر له ثم ان كان المرض مطبقاً للمريض ترك النية من الليل وان كان ليس مطبقاً بان كان يحرم وينقطع فان كان يحرم وقت الشروع فله ترك النية والافعله ان ينوي فان عاد واحتاج الى الافطار أفطر ومتى خاف المريض الهلاك بترك الاكل حرم عليه الصوم فان صام انقضاء صومه مع الحرمة ومن المشقة الجوع والعطش فن غلب هيبه الجوع والعطش فله حكم المريض قال الاستاذ الشافعي الرمي أفتى الاذرعى انه يجب على الحصادين تبييت النية في رمضان كل ليلة ثم من لحقه منهم مشقة شديدة ففطر والأفلا (فافهم التأويل) للآية الشريفة وهي قوله تعالى فمن كان منكم مريضاً أو عسافاً فليفطر فله من أيام أخر ثم شرع في ذكر ما يوجب الكفارة في الصوم فقال (كفارة مع القضاء) فوراً والتعزير كما نص عليه الامام الشافعي

على نار طاهرة هذه مجيئها فان عادت بفعل بالثانية كذلك ثم بالثالثة كذلك أيضاً فيشفي باذن الله فقد جرب ذلك وصح (قوله فان كان يحرم وقت الشروع) أي وقت صحة النية وعبارة شرح الروض فان كان يحرم قبيل الفجر والافعله ان ينوي وان علم عود المرض عادة (قوله يجب على الحصادين الخ) ومثلهم غيرهم من سائر العمل عس (قوله ثم شرع في ذكر ما يوجب الكفارة) أي من المفطرات المتقدمة والمراد بها العظمى لانها المرادة عند الاطلاق وغريها يقال له فدية غالباً ومن غير الغالب يقال لفدية كفارة كقول أبي شعاع والحامل والمرضع الى ان قال وعليهما القضاء والكفارة مأخوذة من الكفر وهو الاسترثار بالذهب أي تمحوه من مصف الملائكة بناء على ان الكفارات جوارب للخلل الواقع كسجود السهم والجابر للخلل الصلاة ومنه الكافر

لانه يستر الدين الحق بالدين الباطل ومنه سمي الزراع كافر الاله يسترا الارض بالبذر وهذا معناها لغة وأما شرعا فهي مال أو صوم وجب بسبب من الاسباب الاربعة ظهار قتل جماع في نهار رمضان عين وواجب الثلاثة الاول واحد (قوله على مجامع) أي عنه فقط وقيل عنهما ويحملها الفاعل وقد ذكر نحو اثنا عشر شرطاً وأخذ محترزاً ما وتحت هذا شرطان كما يعلم من المحترزات ونظم بعضهم الشرط فقال

كفارة الجماع عندهم على مفسد صومه ليوم كلاً من رمضان في الاداء انهم لا الصوم بالوطء وشبهات عدم وقوله مفسد أي حقيقة أو حكماً أي دخل من أدرك الفجر مجامعاً فاستدام تلزمه الكفارة فانه لم يفسد صوماً حقيقة الاله في حكم افساد الصوم تنزيلاً لمنع الاعتقاد منزلة الافساد (قوله أو كان الفرج مقطوعاً) الذي في عرش ان الوطء في الفرج المبان لا يفسد الصوم ولا كفارة ويفرق بينه وبين ايجاب الفرج بالوطء لا لاج فيه بأن المدارك على سمي الجماع وهو منتهى بخلاف الفرج فان الحكم فيه منوط بسمي الفرج (قوله وان انفرد الخ) أي وان ردت شهادته لانه ٣٢ هتك حرمة يوم عنده ومثله من صدق لا أنه يتصد به نزل منزله وهو متيقن

فن صدق من رأى  
اله لال كان مثله  
حكماً بخلاف المجتهد  
والخائب والمنجم  
لان الحساب لا يفيد  
اليقين (قوله أو طناً  
الخ) لم ار هذا التعميم  
لأحد بعد الفحص  
فله فهو وكاهم  
قد وانهار رمضان  
باليقين احترازاً من  
النهار الظني فلا

وأخذه جماعه وهو المعتمد (أو جهما) أي الكفارة والقضاء ومثلها التعزير (على مجامع) أدخل جميع حشفته أو قدرها من فاقد هافر جاوود بران آدمي ولوميتا أو بنية أو كان الفرج مقطوعاً حيث بقي اسمه وان لم ينزل نهاراً أي في نهار رمضان يقيناً وان انفرد برؤية الهلال أو طناً بأن كان حاسماً أو منجهما ولو قبل تمام الغروب حيث كان المجامع مكلفاً مختاراً عامداً عالماً بالتحريم وبالصوم وكان الوطء غير مقارن لمفسد آخر وكان غير مريض ولا مسافراً فخرج بالجماع أي الواطئ الموطوءة فلا كفارة عليها ان كانت صائمة ويبطل صومه ما يدخل شيء من الذكركفر فيها ولودون الحشفة لانه لم يؤمر بالكفارة في الخبر الا في الآل جل المجامع وله قصان صومه التعرضه للبطالان لوجود الحيض ونحوه فلم تسكمل حرمة حتى تتعاقب الكفارة ولا نها غير مالى يتعلق بالجماع فيختص بالرجل الواطئ كالمهر ولوعات عليه زوجته وهو نائم وأدخل ذكره فرجها ولم يتحرك لم يبطل صومه ولا كفارة عليه كما أدق به الشمس الرملى ومثله

كفارة بالوطء فيه كالاجتماع والحساب الذي ذكره الشارح لانهما لا يفيدان اليقين ومثلها المنجم المرأة وعبارة عرش قوله ونلزم من انفرد برؤية الهلال وجامع فيه خرج الحساب والمنجم اذا دل الحساب عندهما على دخول رمضان فلا كفارة عليهم ما يوجب بان الحساب لا يدل على اليقين فلم يبقه نائلاً ذلك دخول الشهر فاشبهها من اشتبه عليه رمضان بغيره فاجتهد وصام فاذا وطئ ولو في جميع أيامه فلا كفارة فافهم ثم بعد أشهر رأيت في فضائل السهيمي هذا التعميم ولم أره غيره وعبارته عند قوله بعد وطئ عتق عبد قد وجب الخ أي يجب مع قضاء اليوم والتعزير كفارة على واطئ بجميع الحشفة أو قدرها من مقطوعها فلا شبهة في فرج جولو دبرا من آدمي أو غير ولوميتا أو فرجاً مقطوعاً حيث بقي اسمه وان لم ينزل في صوم نهار رمضان أداء يقيناً وان انفرد برؤية الهلال أو طناً بحسابه أو خبر عدل أو خبر من يثق به ولو صيباً أو فاسقاً ولو قبل تمام الغروب ان كان مكافاً مختاراً عالماً بالتحريم ويكون صائماً بكونه في رمضان وكان الوطء غير مقارن لمفسد آخر وكان الوطء بنفسه لم يكن غير مريض ولا مسافراً فصرف هذه خمسة عشر قيداً اهـ



(قوله ما لم يشب فيه) وقيل تسقط الكفارة بعروض الجنون وان تسبب فيه كان تعاطي له لا ما يشبهه نهارا فجامع في نهار رمضان وحين من ذلك الدواء لانه لم يكن مخاطبا بالصوم حين ٣٣ التعاطي وكما لو جامع ثم ألقى

نفسه من شاطئ جبل فحين يسببه (قوله) وبعروض سفر إلى بلد اختالف الخ ومثله ما لو جامع في بلد يواليه عليه صومه كيوم عيده وانتقل إلى بلد يخالف بلده في المظالم فرأهم صاماما فلا كفارة أيضا (قوله) فيفطر معهم ولو عاد إلى بلده لا تعود الكفارة لأنها سقطت وأسقط لا يعود (قوله) سليمة) انما اشترط ذلك لان المقصود من اعتناق الرقيق تكميل حاله ليتفرغ لوظائف الاحرار من العبادات وغيرها وذلك انما يحصل بقدرته على القيام بكفايته فلا يجزئ زمن ولا فاقد رجل أو يد أو شل من كل ما يضربهم (قوله) أو شرعا بان لم يجد ما يقدرا (الخ) أي لم يجد ما فاضلة عما يكفي عونه

المرأة الرجل الموطوء وبالوطء الفطر منه كالاكل والشرب والاستمناء والمباشرة فيمادون الفرج المفضية إلى الانزال فلا كفارة به الورود النص في الجماع وهو أغلظ ويجمع مع الحشفة ادخال بعضهما فلا كفارة به لعدم فطره وبالفرج الوطء فيمادونه فلا كفارة به اذا انزل ونهار رمضان مالووطي في نهار صوم نذرا أو كفارة فلا كفارة به لان ذلك من خصوصيات رمضان وقد ورد النص فيه وهو مخصوص بفنائيل لا يشاركه فيها غيره فلا يقاس غيره عليه وهو بالكاف الصبي فلا قضاء عليه ولا كفارة لعدم وجوب الصوم عليه وكذا الجنون وبالعامة النامى لانه لم يفطر بذلك وبالمختار المكروه بالعالم بالتحريم الجاهل المذنب بأن قرب عهده بالاسلام أو نشأ بهداهن العلماء فلا كفارة عليه لعدم فطره به نعم لو لم التحريم وجه لوجوب الكفارة وجبت عليه اذ كان من حقه ان يمتنع بالصوم وغيره من سائر العبادات كالصلاة مثلا ويكون الوطء غير مقارن لنفسه آخر الوقت فانه مفسد آخر كان كل عامه موطوء معه أو به فلا كفارة عليه فلو كل ناسيا فظن انه افطر فجامع عامدا فلا كفارة عليه لانه يعتقد انه غير صائم ويكون الواطئي غيبر مريض ولا مفسر مالووطي المريض أو المسافر ولو بغيرته الترخص ولو كان الوطء زنا لان الافطار يباح له ويصير شبهة في ذرء الكفارة وبأثم به لانه لا يصوم (فرع) لو ظن بقاء الليل وقت الوطء فبان نهارا فلا كفارة لسقوطها بالثبوت ويطلب صومه به ذالجماع على الاصح وتتكسر الكفارة بتكرار الجماع في يوم فلو جامع في يومين لزمه كفارتان سواء أكرر عن الاول قبل الثاني أم لا لان كل يوم عبادة مستقلة فلا تتداخل كفارتاهما بخلاف ما لو تكسر الجماع في يوم واحد ولو باربع زوجات فلا تتكرر الكفارة لعدم تكرار المقصد (تنبيه) تسقط الكفارة بعروض الجنون في أثناء يوم الجماع وان قل ما لم يشب فيه وبعروض الموت في أثناء يوم الجماع ما لم يقتل نفسه وبعروض سفر إلى بلد مختلف مطالعة فرأهم مفطرين فيفطر معهم ولا تسقط بعروض السفر الطويل بعد الجماع لان السفر المنشأ في أثناء النهار لا يمنع الفطر فلا يؤثر فيما وجب من الكفارة ولا بعروض المرض بعد الجماع لان المرض لا ينافي الصوم ولا بعروض الردة بعد الجماع لمثل حرمة الصوم بذلك والكفارة المذكورة ككفارة الظهار قوله صلى الله عليه وسلم من أفطر في رمضان فعليه ما على المظاهر وهي مرتبة فيجب أولا عتق رقبة مؤمنة سليمة من العيوب المضرة فان لم يجد ما حاسب في مسافة القصر أو شرطا بأن لم يقدر على

ن العذر الغالب على المعتد فان جاوز ما اعتبره سنة ومثله من عنده رقيق ولكنه يحتاج إلى خدمته لمرض أو كبر أو ضخامة مانعة من خدمة نفسه أو منصب يأبى معه خدمة نفسه فهو في حقه كالمدوم

(قوله فلو أفاطروا بعدز) وجب الاستئذان لأفوا الحيف والنفس في كفارة المرأة عن القتل لأنه هو الذي يتصور منها ونحوه ما الحنون مطلقا والأغواء المستغرق إذا اختار للشخص فيه وتخليل العبد من موجب للاستئذان ولو صام بنية الكفارة أو بنيتها ما بطل صومه ولو قطع الشهرين أتم أهما كيوم أو وطئ فيهما ليلا عطف ولم يستأنف (قوله أطعم ستين مسكينا) أي من الأنس فلا يكفي دفعها للجن أخذ من قوله عليه السلام والسلام في الزكاة صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم إذا الظاهر منه فقراء بني آدم ويؤيد عدم الأجزاء أنه جعل لمؤمنهم طعام خاص وهو العظم على أن الأغنياء بين أغنيائهم وفقرائهم حتى نعلم المسحوق (قوله جاء رجل) اسمه سلمة بن مضر البياضي وقوله هلك يفيد أنه عالم بالحكمة دون الكفارة وجواب النبي يدل له لأن الجاهل لا يفطر ولا يلزمه كفارة (قوله ما تعنت) بضم التاء من أعتق ورقبة بالنصب بدل من ما الواقعة على رقبة وهي مفعول تجدد ومفعول تعنت محذوف أي نفقتم أو يصح كونها مفعول تعنت وعائدها محذوف والتقدير هل تجدد ما لا تعنت به وهذا أولى ٣٤ ليوافق هل تجدد ما تطعم ستين مسكينا فان ستين مفعول تطعم قطعه ولا يصح

أن يكون بدلا من ما وأما جاز حذف العائد على الثاني مع أنه لم يجز بماجر الموصول وشرط حذف العائد المجرور ذلك لأن عمله فيما إذا كان غير متعين للربط وهو متعين له ويصح كون ما مصدرية فلا تحتاج لعائد والتقدير هل

تخاف زيادة على ما في عمومته بعبارة العمر الغالب صام شهرين بالالهة ابتداء في أوله ما والاعتدال الوسط بالهلال فيكمل المنكسر ثلاثين يوما ويكون صوم الشهرين متتابعين فلو أفاطروا بعدز كسفر أو مرض وجب الاستئذان حتى لو أفاطرا اليوم الأخير من الشهرين أعاد الصوم من أوله فان لم يستطع صوم الشهرين لمشقة لا تحتج به عادة ومنها شدة الاحتياج إلى النكاح أطعم ستين مسكينا أو فقير الكمل مسكين مدخر به الصبي عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال هلكك يا رسول الله قال وما هلكك قال وقعت امرأتي في رمضان قال هل تجد ما تعنت رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم ستين مسكينا قال لا ثم جلس فألقى النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرف فيه عرف قال تصدق به إذا قال على أفقر منا يا رسول الله فواته ما بين لابتيها أهل بيت أحوج إليه منا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنبابه ثم قال اذهب فاطعمه أهلاك والعرق

ان يكون بدلا من ما وأما جاز حذف العائد على الثاني مع أنه لم يجز بماجر الموصول وشرط حذف العائد المجرور ذلك لأن عمله فيما إذا كان غير متعين للربط وهو متعين له ويصح كون ما مصدرية فلا تحتاج لعائد والتقدير هل

تجد اعتناق رقبة بدليل فهل تستطيع أن تصوم أي الصوم أي فهل تجد ما تحصل به الاعتناق بفتح ولا يخفى ما في هذا من التكلف (قوله فألقى النبي) أي على سبيل الهدية لأن صدقة التطوع لا تحمل له كالتفرض (قوله فقال تصدق) أي كقربه (قوله ما بين لابتيها الخ) ما نافية حجازية وأهل بالرفع اسمها وأحوج بالنصب خبرها وبين ظرف لأحوج وجاز الفصل بينها وبين معمولها لأنه ظرف قال ابن مالك وسبق حرف جر وظرف كما في أنت مغنيا أجاز العلماء ويصح أن تكون مانافية مهملة وبين خبر مقدم وأهل بيت مبتدأ مؤخر وأحوج بالرفع صفة أهل وبالنصب حال ولا يقيم أنثية لآية وقوله أحوج فيه بناء أفضل التفضيل من غير ثلاثي وهو احتاج (قوله فضحك الخ) أي تعجبا من حال السائل في كونه جاءها مكاتبه فأنتم انتقل اطلب الطعام لنفسه وأهله والضحك غير التبسيم وقد ورد أن النبي كان ضحكه التبسيم أي غالبا كما في السيرجل ضحكه التبسيم وكون معظم ضحكه ذلك لا ينافي أنه ضحك غير مرة حتى بدت نواجذه وكان النبي إذا غلب عليه الضحك وضع يده على فيه (قوله فاطعمه أهلاك) واستقرت الكفارة في ذمته

(قوله وكان فيه قدر الخ) الاولى حذف قدر الا ان تكون الاضافة بيانية (قوله لانه) أي ولان حقوق الله  
 الماسة اذا عجز عنها العبد وقت وجوبها او كانت بسببه مستقرت في ذمته فيحتمل انه صرفه له صدقة والكفارة  
 مستقرت في ذمته كما تقدم (فان قيل) لو استقرت الكفارة في ذمته لامره النبي باخراجها عند القدرة (اجيب)  
 بان تأخير البيان لوقت الحاجة جائز ويحتمل انه صرفه له كفارة ومحمل امتناع اطعام كفارته ايماله اذا كان هو  
 المكفر من عنده بخلاف ما اذا كان المكفر غيره عنه كما هنا وقيل هي خصوصية اه (قوله في سبيل الله) أي  
 طاعته باخلاص أي من غير رياء (قوله وجهه) أي ذاته وقوله خريف أي ٣٥ عاما فاطاق الجزء على السكل  
 وخص الخريف لانه

أعدل أيام السنة  
 والمراد انه يهدم مسافة  
 لو قدرت لبلاغ زمن  
 سيرها سبعين سنة  
 (قوله فانه لي) اختلاف  
 في معنى تخصيصه  
 بكونه له على أقوال  
 تزيد على الخمسين  
 والتصحیح انه اضافته  
 لنفسه دون غيره  
 مع ان جميع الاعمال  
 له لانه خفي لا اطلاع  
 عليه الا الله وأهد  
 عن الرياء (قوله)  
 ويستحب الخ) من  
 تتبع كلامه يعلم ان  
 الصوم المؤكد ثلاثة  
 أقسام ما يتكرر بتكرار  
 السنين كعرفة

بفتح العين والراء مكمل يفسح من خوص الفحل وكان فيه قدر خمسة عشر صاعا وقيل  
 عشرون صاعا ولا يقيم أي جليل افلوه جد الرقة بعد شروعه في الصوم ندب له عتقها  
 ولو قدر على الصوم بعد شروعه في الاطعام ندب له الصوم فلو عجز عن جميع الخصال  
 استقرت الكفارة في ذمته ولا تسقط بعجزه لانه صلى الله عليه وسلم لم امر الاعرابي  
 أن يكفر بما دفعه اليه مع اخباره بعجزه فدل على ثبوته في الذمة فاذا قدر على خصه له  
 منها فله اولا يجوز لانه يرى أن يصرف كفارته الى عماله كالزكاة وباقي الكفارات وأما  
 قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر لا فقير اطعمه اذلك فيحتمل انه صرفه له صدقة حين  
 أخبره بفقره ثم شرع في ذكر جملة من صوم التطوع وهو التقرب الى الله تعالى بما  
 ليس فرضا من العبادات والاصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من صام يوما في  
 سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفا وحديث كل عمل ابن آدم له الا الصوم  
 فانه لي وأنا آخر به (ويستحب) استحبابا مائتا كذا (صوم يوم عرفة) لغير الحاج وهو  
 تاسع ذي الحجة ويسن صوم يوم قبله للاحتياط لعرفة بل يسن صوم عشري الحجة غير  
 العيد وصومه يكفر سنة قبله وسنة بعده لقوله صلى الله عليه وسلم صيام يوم عرفة  
 أحسن على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده رواه مسلم والمراد بالسنة التي  
 قبل يوم عرفة السنة التي تتم بفراغ شهره وبالسنة التي بعده السنة التي أولها المحرم  
 الذي يلي الشهر المذكور ومعنى تكفيره للسنتين أن الله تعالى يغفر له ذنوب سنتين أو أن  
 الله تعالى يحفظه في هاتين السنتين من المعصية وهل المكفر الصغار فقط أو الصغار  
 والكبار لان الحديث عام وفضل الله واسع قال ابن المنذر في حديث من صام رمضان  
 ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وهذا قول عام يرجح أن يغفر له جميع ذنوبه

وعاشورا وما يتكرر بتكرار الشهور كأيام البيض والسود وما يتكرر بتكرار الاسبوع كالثنين والخميس (قوله)  
 يوم عرفة) وفي بعض الاحاديث ان الوحوش في البادية تصوم حتى ان بعضهم أخذ لها وذهب الى البادية  
 ورماء نحو الوحوش فاقبلت عليه ولم تأكل وصارت تنظر الى الشمس وتنظر الى اللهم حتى اذا غربت الشمس  
 أقبلت عليه من كل ناحية ومثله عاشورا (قوله أحسن على الله) أي ادخر عند الله تكفير السنة التي قبله  
 والتي بعده لمن صامه فعلى بمعنى عند وأرجو من الله فعلى بمعنى من وعبارة المصباح احسن الاجر على الله  
 ادخره عنده لالرجاء ثواب الدنيا (فائدة) قال بعضهم يؤخذ من تكفيره السنة المستقبلة انه لا يموت فيها

لان التكفير لا يكون بعد الموت (قوله يوم عرفه افضل الايام) أى حتى من يوم من أيام رمضان كما صرح به  
 أول كتاب الصوم أى لامن جميعه ولا من العشر الاخير منه (قوله ويسن صومه الخ) أى بان لا يكون مسافرا  
 بالنهار وأن لا يقصد عرفه لافلا يخاف ما يأتى من سن فطره للمسافر (قوله الاثنين) قدم لانه افضل من  
 الخميس لانه صلى الله عليه وسلم ولد وهاجر ووفى في ذلك اليوم وكذا بقية أطواره كانت فيه ولد ابن للقاضي  
 دخول البلد فيه وسمى بذلك لانه ثانى أيام ايجاد الخلق والجنس خامسها وما قبل لانه ثانى أيام الأسبوع مبنى  
 على مدح وروح وهو ان أوله ٣٦ الاحد وانما أوله السبت على المعتمد (قوله تعرض فيه الأعمال) أى أعمال

ما بينه - ما به - ما  
 فتعرض أعمال  
 الثلاثاء والاربعاء  
 والجنس في الجنس  
 وأعمال الجمعة والسبت  
 والاثنين في الاثنين  
 عرضا اجماليا كما في  
 ليلة النصف وهناك  
 عرض تفصيلي وهو  
 عرضها كل يوم وليلة  
 فتجتمع ملائكة الليل  
 وملائكة النهار عند  
 صلاة العصر ثم ترفع  
 ملائكة النهار وتلازم  
 ملائكة الليل  
 ويجمعان عند صلاة  
 الصبح فترفع ملائكة  
 الليل وتلازم ملائكة  
 النهار وهذا معنى  
 يتفقون فيه

صغيرها وكبيرها وحكمة تكفير سنتين بصوم يوم عرفه ان الله خص بصيامه هذه الامة  
 فاكرموا بتكفير سنتين بخلاف عاشوراء فانه مشاركههم فيه الامم السابقة قبله - ثم يوم  
 عرفه افضل الايام لان صومه يكفر ذنوب سنتين كما مر بخلاف غيره ولان الدعاء فيه  
 افضل من غيره لخبر مسلم ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه من الناس من يوم عرفه  
 وأما حديث خبر يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فمحمول على غير يوم عرفه بقريضة  
 ما ذكره الحاج فلا يسن له صوم يوم عرفه بل يسن له فطره وان لم يحصل له بالصوم  
 ضعف عن الدعاء وأعمال الحج فالصوم له خلاف الاولى وقيل مكرره ويسن صومه  
 الحاج لم يصل عرفه الا ليل الفقد العلة والمسافر يسن له فطره مطلقا ويسن تعبه أيضا  
 استحبابا مائتا كذا صوم يوم (الاثنين و) يوم (الجنس) لما روى الترمذى عن عائشة  
 رضى الله عنها انه صلى الله عليه وسلم كان يهتري صومه - ما وقال انها يومان  
 تعرض فيه - ما الأعمال فأحب أن يعرض عملى وأناصائم وروى الترمذى من  
 حديث أنى هريرة رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم لم قال تعرض الأعمال يوم  
 الاثنين والجنس فأحب أن يعرض عملى وأناصائم والمراد عرضها على الله تعالى  
 وأما رفع الملائكة للأعمال قبل ليلة مرة وبالنهار مرة ولا ينافى هذا رفعها في شعبان  
 كما في خبر أحمد - انه صلى الله عليه وسلم سئل عن كثرة الصوم في شعبان  
 فقال انه شهر ترفع فيه الأعمال فأحب أن يرفع عملى وأناصائم لجواز رفع أعمال  
 الأسبوع مفصلة وأعمال العام مجتمعة وقوله (خز المعرفة) تكلمة أراد بها الدعاء  
 ويستحب أيضا - استحبابا مائتا كذا صوم (سنة من الايام) من شوال بعد يوم العيد  
 و (بعد الصوم) أى صوم رمضان لقوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم أتبعه

ملائكة بالليل الحديث والعرض كله على الله اظهار الشرف للعاملين عند الملائكة فقوله فانا صائم أى ستا  
 متلبس بالصوم لان العرض قبل الغروب لما مر من ان الذى يقع منه العرض ملائكة الليل والنهار معا فوه عند  
 العصر كعرض أعمال كل يوم فلا حاجة لتقدير بعضهم واناعلى اثر الصوم (قوله ثم أتبعه) أى حقيقة ان صامه  
 - كما ان أفطره لان قضاءه يقع عنه فكأنه مقدم ومن هنا يعلم ان من يجز عن صوم رمضان فاطعم عنه ثم  
 شفى ثم صام سنة من شوال حصل له الثواب المذكور (قوله ثم أتبعه) يفيد ان من أفطر رمضان لم يصمه العدم  
 تبعه ثم له حيثئذ مع انه يسن له صومها اذا أفطره بعد روائى لم يحصل له الثواب المذكور لترتبه في الخبر على

صيام رمضان قبلها فان افطره فعليه ما حرم عليه صومها المتأخيه من تأخير القضاء الفوري وبجواب بان التبعة تشمل التقديرية فاذا قضى رمضان بعد ما وقع عاقلها تقدرا فقد تقدمها رمضان وتبعه تقدرا (قوله ستا من شوال) انما حذفناه التائت مع ان المعدوم ذكره لكونه محذوفا وعند حذف المعدوم يجوز تركه عنده وتأتي به الاول اوضح ولذا أثره في الحديث اهـ وفي الاثني عشر خلافه وعبارته عند قول ابن مالك ثلاثة بالتاء الخ هذا اثبات التاء في المذكور وحذفها في المؤنث اذا ذكر المعدوم فان قصد ولم يذكر في اللفظ فالصحيح ان يكون كالوذ كرفته قول صمت خمسة تريد اياما وصرت خمسة تريد اياما الى ٣٧ ويجوز ان تحذف التاء في المذكر ومنه وان تبعه

المدكر ومنه وان تبعه ستامن شوال أما اذا لم تقصد معدودا وانما قصدت العدد المطلق كانت كلها بالنساء تقول ثلاثة نصف سنة وقوله هذا اذا ذكر المعدود أي بعد اسم العدد فلو قدم وجعل اسم صفة العدد جاز اجراء القاعده وتركها كالمحذوف تقول مسائل تسع ورجال تسعة وبالعكس فاحفظها فانما اعزيرة (قوله كصيام الدهر) محله ان واطب على

استامن شوال كان كصيام الدهر رواه مسلم ونحوه النسائي صيام شهر رمضان بعشرة أشهر وصيام سنة أيام أي من شوال بشهرين فذلك صيام السنة أي كصيامها فرضا والا فلا يختص ذلك بصوم رمضان وسنة من شوال لان الحسنه عشر أمثالها وخص شوال بذلك لمصلحة الصيام مع تشويق النفس الى الاكل وصبرها على طول الصيام ويجوز صومها مفرقة في جميع الشهر وان لم يصم رمضان كما به عليه بعض المتأخرين ان يكن صومها متصلة بيوم العيد أولى بمبادرة للعبادة قال بعضهم والظاهر حصول أصل سنة صومها بقضاء أو نذر (و) يستحب أيضا تسع بابا متما كذا صوم يوم (عاشر) شهر الله (الحرم العظيم) التقدير لما روى مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عاشوراء أحسن على الله أن يكفر السنة التي قبله وكذا ينص صوم اليوم التاسع لما روى مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لمن بقيت الى قابل لا صوم من التاسع فأت قبله ويسن صوم اليوم الحادي عشر أيضا وحكمة صوم ناسوهاء مع عاشوراء الاحتياط لعاشوراء ومخالفة اليهود (فائدة) عاشوراء وناسوهاء بالمدة على الاصح وعاشوراء مشتق من العشر الذي هو اسم العدد وسمي بذلك لان الله أكرم فيه عشرة من الانبياء بعشر كرامات فتاب فيه على آدم ورفع فيه ادريس مكانا عليا وأخرج نوحا من السفينة ونجى ابراهيم من نار عدوه وأخرج يوسف من السجن ورد بصريه مقبوك وكشف ضرابوب وأخرج يونس من بطن الحوت وفاق البهر لوسى ونجاه وقومه وأغرق فرعون وأعطى سليمان ملكا عظيما (تنبيه) يسن صيام أيام الليالي البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر

صيامها كل سنة والابان صامها سنة فقط كان كصيام السنة حذف وهذا يقتضي أن المراد بالدهر العمر وبه قال ع ش لكن الحديث الآخر في المفسر لذلك يدل على أن المراد بالدهر السنة (قوله كصيامها فرضا) أي بلا مضاعفة حج وهذا المن يصوم كل سنة (قوله صيام يوم) عاشوراء قال أبو منصور لا نقول ولم يجئ فاعولاه في كلام العرب الا عاشوراء والاضار ورا اسم الضراء والاسار ورا اسم السراء والدال والاول اسم للدالية وخابوراء اسم موضع وقوله اسم للدالية أي الذوبه وقوله ان يكفر الخ وليكون أجرا نصف اجراءه لانه كتاب مكان ثواب ما خصه ثوابه ضعف ما شر كناه فيه اهـ (قوله قابل بالصرف) أي عام قابل ووقع لبعضهم خلاف فاحذره فانه سبق قلم (قوله الاحتياط) أي خوفا من الغلط في أول الشهر



(قوله والحكمة الخ) و يؤخذ منها ان الستة تحصل ثلاثة فغيرها الكم الافضل ولذلك قال السبكي والحاصل انه يسن صوم ثلاثة ايام من كل شهر وان تكون الايام البيض فان صامها اتى بالسنتين ويترجح البيض بكونها وسط الشهر ووسط الشيء اهدله ولان الكسوف غالباً يقع فيها وقد ورد الامر لمزيد العبادة اذا وقع (قوله) أو يعوض عنه (السادس عشر) قاله قل (قوله لبياض جميع الليل الخ) أى حكمته صومها شكر الله تعالى على هذا النور العظيم ٣٨ (قوله ويسن صيام الدهر) ومع سنة فالفضل صوم يوم وفطر

والخامس عشر لقول أنى ذكر رضى الله عنه أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصوم من الشهر ثلاثة ايام ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة رواء النساء والحكمة فيه أن الحسنة بمشرا مثالها فصومها كصوم الشهر قال في فتح الرحمن قال بعضهم ويستثنى من ذلك ذوالحجة فان صوم ثلاث عشرة حرام فهل يسقط في هذا الشهر أو يعوض عنه السادس عشر أو يوم من التسعة الاول فيه احتمال ولم أر من تعرض لذلك انتهى وسميت الليالي البيض ببيضا لبياض جميع الليل فيها بطول القمر وقال الفسنى في شرح الاربعين سميت بذلك لان آدم عليه السلام لما هبط من الجنة اسود جسده من حر الشمس فجاءه جبريل وأمره بصيام الايام البيض فابيض في اليوم الاول ثلث بدنه وفي الثاني ثلثه وفي الثالث جميعه ويسن ايضا صيام ايام الليالي السود الثامن والعشرون والتاسع والعشرون والثلاثون ولا يخفى ان الشهر اذا كان ناقصا سقط الثالث واعلمه يعوض بأول الشهر الذي بعده فانه من الايام السود لان ليلته كلها سوداء وسميت سودا لسواد جميع الليل فيها بعد القمر والاحوط صوم الثاني عشر مع البيض والسابع والعشرين مع السود ويسن ايضا صيام الدهر غير العيدين وأيام التشريق لمن لم يخف فوت حق أو ضررا لقوله صلى الله عليه وسلم من صام الدهر ضمنت عليه جهنم هكذا وعده تسعين رواء البيهقي ومعنى ضمنت عليه أى عنه فلم يدخلها ولا يكون فيها موضع له أما الخوف ضررا أو فوت حق كره له صوم الدهر وعليه حمل خبر مسلم لاصام من صام الدهر ويسن ايضا صوم يوم الاربعاء شكر الله تعالى على عدم هلاك هذه الامة كما اهلك فيه من قبلها كما قاله الشمس الشوبري ويسن ايضا صوم يوم لم يجد فيه ما يأكله لما ورد من فعله صلى الله عليه وسلم ذلك فقد روى انه صلى الله عليه وسلم دخل على عائشة فقالت هل عندكم شيء قالت لا قال فاني اذا صوم ويكره افراد الجمعة بالصوم لخبر الشيخين لا يصم أحدكم يوم الجمعة

يوم خبر أفضل  
الصيام صيام داود  
كان يصوم يوما  
ويفطر يوما ولو نذر  
صوم الدهر انقذ ولو  
طرا ما يشق معه  
الصوم أو ترتب عليه  
خوف فوت حق  
أو نحوه مما يمنع انعقاد  
النذر فهل يؤثر أولا  
فيجب عليه الصوم  
مع المشقة فيه نظر  
والاقرب الاول  
(قوله وعقد الخ) قال  
الحمامي وهو ان يرفع  
الاجام ويحجج  
السبابة داخله فحتمه  
مطبوقه جدا  
واقسمين كناية  
عن الثلاثة أصابع  
المبسوطة لان كل  
أصبع فيه ثلاث

عقد وكل عقد عشرة وهذا اصطلاح الحساب وقيل ان التسعين كناية عن عقد السبابة لان كل عقد ثلاثين (قوله وعليه حمل الخ) أى لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم لاني الدرء لما فعل ذلك فتم ذلك أم الدرء الخ ان لربك عليك حق ولا هلك عليك حق ولا يجسدك عليك حق واقصم وأفطر وقم ونم واثبت اهلك واعط كل ذي حق حقه (قوله شكر الله الخ) بهنى انما تقع شكر الله لانه ينوي بهما ذلك اذ ليس لنا صوم يسمى بهذا الاسم كانه ليس لنا صلاة تسمى صلاة الشكر

(قوله ولا فرق الخ) ولا يراعى خلاف من منع الاعتكاف مع الفطر لان شرط رعاية الخلاف ان لا يقع في مخالفة سنة صريحة ويقوى بفطره على الوظائف المطلوبة (قوله لان المجموع لم يعظمه أحد) وبه يرد على ما زعمه الاسنوى من انه لا وجه لانتفاء الكراهة اذا غاية الجمع انه ضم

٣٩

أيضا بان المكروه الأفراد ومع الضم نزول قيل ولا نظير له ذاق انه اذا ضم مكروه لمثله نزول المكراهة حج (قوله في صوم نفل) ومثله الفرض الكفائي وانما وجب اتمام صلاة الميت لثلا تتنك حرمة واطعام الجهاد لثلا يحصل الخلل بكسر قلوب الجنده من هامش بخط المؤلف (قوله يساءد ضيفه) أي المسلم (قوله ولا يجب عليه قضاءه) أي خلافا للائمة الثلاثة لكنه يستحب خروجه من الخلاف لوجوب اتمامه عندهم ويؤولون الصائم بريد الصوم وان شاء

الا ان يصوم يوما قبله او يوما بعده ولا يكون يوم عید ولا فرق في كراهة صومه بين من يريد اعتكافه وغيره وافراد يوم السبت لما رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط الشيخين لا تصوموا يوم السبت الا فيما اقتضى عليكم ولان اليهود تعظم يوم السبت وافراد يوم الاحد لان النصارى تعظمه نعم لو جمع الثلاثة أيام أوجع اثنين منهم لم يكره لان المجموع لم يعظمه أحد او كان صومه منفردا بالسبب كائن اعتاد صوم يوم وفطر يوم فوافق صومه يوم الجمعة او السبت او الاحد فلا كراهة كما في صوم يوم السبت ونظير مسلم لا يخصوا الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم يصومه أحدكم وقيس بالجمعة السبت والاحد (تتمة) يجوز ان شرع في صوم نفل قطعه اهـ ذكر كائن يساءد ضيفه في الاكل اذا عزر عليه امتناعه منه أو عكسه لخبر الصائم المتطوع أمير نفسه ان شاء صام وان شاء افطر ولا يجب عليه قضاءه اذا قطعه له برأى داود ان أم هانئ كانت صائمة صوم تطوع فغيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أن تفطر بلا قضاء وبين أن تتم صومه او قيس بالصوم غيره كالصلاة الحج والعمرة فيجب اتمام فعله ما اذا شرع فيه لنا كذا احترامه ما لان نفلهما كفرضهما نية وكراهة وخرج بالنفل الفرض العيني فلا يجوز لمن شرع فيه قطعه سواء كان صوما أو صلاة أو غيرهما وسواء كان أداء أو قضاء ولو موسما وبكره قطع النفل بلا عذر لقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم واذا قطعه لا يثاب على ما مضى لان العبادة لم تتم وعن الشافعي يثاب وهو محمول على ما اذا قطعه اهـ مذكر ويحرم على المرأة صوم النفل وزوجها حاضر الا باذنه بخبر العيصيين لا يجوز للمرأة ان تصوم وزوجها شاهدا الا باذنه ويجب القضاء فورا على من تعدي بالفطر وان سافر ويكره ان يصوم تطوعا قبل قضاء ما عليه اهـ سواء فات به مذكر أم لا

### (تتمة) (في) أحكام (الاعتكاف)

يقال مكف يكف بكف بضم الكاف وكسرها مكفوا وعكفوا اقام على الشيء فلا يبدل عنه ويسمى جوازا أيضا ومنه حديث عائشة وهو فجاور في المسجد أي معتكف فيه

صام أي ان شاء الصيام وهو بعيد لان اسم الفاعل حقيقة في المتباس بالفعل (قوله في الاعتكاف) ذكره عقب الصوم لانه من توابه ولان المقصود من كل منهما واحد وهو كف النفس عن شهواتها ولان الذي يبطل الصوم قد يبطله ولانه ليس للمعتكف الصيام كما يأتي (قوله يقال عكف الخ) أي وعكفته بكسر الكاف عاكفا لا غير فيستعمل لازما ومتعديا كرجع وجهه ونقص ونقصته

(قوله اللبث) أى لزوم الشيء ولو بشر والحبس أى حبس النفس على الشيء فهو غير اللبث واللبث بضم اللام مصدرهما عى عن اللبث بكسر الباء وقياس مصدره لبثا يقع اللام والباء قال في الخلاصة هو فعل لازم بابه فعل (قوله والملازمة) عطف تفسير على اللبث دون الحبس لما عرفت أنه غيره (قوله في المساجد) متعلق بما كفون ومتعلق بتأشروهن محذوف أى في بيوتكم لأنهم كانوا يخرجون من المسجد لما شربن فيها والمراد بالباشرة الوطء (قوله وشرع اللبث الخ) أى حقيقة أو حكما فيشمل التردد بخلاف المرور بالبيت فإنه لا يكفي على المعتمد وقيل يكفي كالوقوف بعرفة وعليه فيسن أن ينوى الاعتكاف كلما دخل المسجد ولومات ليحصل فضله على هذا القول أن قلنا القائل به وينبغي لصاحب العلم إذا دخل المسجد أن يقول لله على أن اعتكف في هذا المسجد ثم يقول نويت الاعتكاف المنذور ليأثاب عليه ثواب الواجب (قوله في المسجد) وهو ما وقفه الواقف مسجد الأرباطا ولا مدرسة (قوله من شخص مخصوص) أى مسلم غير حال من الموانع وبعبارة الرملى وشرع لبث في مسجد ٤٠ يقصد القرية من مسلم غير عاقل طاهر عن الجنابة صا ح كاف نفسه

(والاعتكاف) لغة اللبث والحبس والملازمة على الشيء خيرا كان أو شرا قال تعالى ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد وقال تعالى فأتوا على قوم يعكفون على أصنامهم وشرع اللبث في المسجد من شخص مخصوص بنية والاصل فيه الإجماع وخبرنا الشيخين أنه صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الأوسط من رمضان ثم اعتكف العشر الآخر ولازمة حتى توافاه الله ثم اعتكف أزواجه من بعده وخبرنا البخاري أنه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف عنده من شوال وهو بعينه الفقهوى من الشرائع القديمة قال تعالى وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين وقال تعالى إن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى وأما باعتبار الهبة المخصوصة أركانها وشروطا فنخصيصات هذه الامة وهو (سنة) أى طريقة في الدين (نا كدت) أى طلبت في كل وقت سواء رمضان وغيره بالإجماع ولا طلاق الأدلة قال الزركشي وقدرى أنه من اعتكف فواق ناقف فكانا اعتق نسمة وروى

عن شهوة الفرج مع الذكر والعلم بالتحريم فيصع من صبي ع يزوحني وعبد وأمرأه باذن السيد والزوج مع الكراهة لمن كانت ذات هبة ويحرم بدونه مع الهبة ويجب بالنذر ويسن فيما عدا ذلك (قوله اعتكف

العشر الأوسط الخ) أى في بعض السنين وفيه نعت الجمع بالمفرد ولا ينعى الجمع بمفرد ويمكن حمله على غلط النسخ باسقاط الألف من الأوسط وقوله اعتكف العشر الآخر أى في سنة أخرى وفي رواية أنه اعتكف الأول أيضا وذكر اعتكاف أزواجه أى في غير رمضان لرفع توهم اختصاصه بربضان وبالنذر وفيه أيضا دليل لجواز اعتكاف المفطر لأن يوم العيد لا يجوز صومه إجماعا فتأمل اه (قوله الأوسط) راعى فيه لفظ العشر والعشر هو الآخر منه (قوله وعهدنا) أى أمرنا ما بذلك أن طهرا أى بأن طهرا حذف حرف الجر ويجوز أن تكون مفسرة لتضمن العهد معنى القول بربط طهرا بما يليق به من الأدناس والنجاس والأوثان المعلقة حول الكعبة ومن القدر لما قيل أن الغنم كانت تبيت فيه لاطائفين أى حوله والعاكفين أى المقيمين عنده أو المعتكفين فيه (قوله طلبت الخ) رده على من منه له لافى كل وقت أى حتى أوقات الكراهة وإن غمراها (قوله من اعتكف فواق) بالضم أى قدر زمن حله أو حكمي الجوهري الفقه وقال بعضهم هم وما بين الخبثين بأن تحلب ثم تترك لنفسك البدر اللبن ثم يعود لحلبه وفى الحديث العيادة فواق

ناقطة أي عمادة المريض وقوله تعالى ما لم يأم من فوق أي انتظار وراحة ولا فاقة وقيل من الرجوع إلى الدنيا وقوله نسمة النسمة للواحد من الأشخاص ومراده من الرقيق اه منه (قوله وإذا أطلق الاعتكاف) أي عن التقييد عدة وسواء كان منذوراً أو لا لكنه في المنذور يقع بعضه واجبا عن النذر ٤١ وبعضه غير واجبه

لأنه يمكن تجزئته وحاصله أن المراتب ثلاثة إما أن يطلق أو يقيد عدة غير متناهية أو متناهية وكل منها إما منذور أو لا (قوله لزمه تحديد النية) أي أن أراد الاعتكاف (قوله) وأن عزم على العود أي لا اعتكاف سواء أعاد إلى ذلك المسجد أم غيره فلو دخل بعد عزمه وخروجه مسجداً آخر صار معتكفاً فيه فإن جامع بعد خروجه مع عزمه لم يجب تجديد النية إذا عاد لأنه غير مناف للنية قياساً على الصائم إذا نوى ليلاً ثم جامع فإنه لا يجب عليه تجديد النية بخلاف من خرج لغيره لا يقطع التتابع ولم يطل زمنه كان

البيع في مرفوعه من اعتكاف عشرين يوماً في رمضان كان كعشرين وعشرين وروى من اعتكاف يوماً ابتغى وجه الله جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق أبداً ما بين الخفافين وروى البيهقي عن الحسن قال للعتكاف كل يوم حجة قال ولا يقوله إلا عن بلاغ وروى مثل المعتكاف كمثل المحرم أتى نفسه به بين يدي الرحمن فقال والله لا أبرح حتى ترجع وهو في العشر الاواخر من رمضان أفضل منه في غيره اقتداء به صلى الله عليه وسلم وطلباً لليلة القدر (أركانه) أي أركان الاعتكاف أربعة أحدها (النية) في ابتدائه كالصلاة لا يفتقر إلى العبادات عن العادات فإن كان اعتكافه واجباً كان نذره تعرض للقرينة ليمتد عن النفل وإذا طاق الاعتكاف ولم يقدر له مدة كفته نيته وإن طال مكثه لكن لو خرج من المسجد ولو اقتضاء حاجة بلا عزم على العود وعاد لزمه تجديد النية لأن ما مضى عبادة تامة والثاني اعتكاف جديد وان عزم على العود كانت هذه النية قائمة مقام النية ولو نوى اعتكاف مدة معلومة كيوم أو شهر مثلاً فخرج فيها القضاء الحاجة وعاد فلا يلزمه تجديد النية وإن طال الزمن لأنها لا بد منها فهي كالمستتقي عند النية وإن خرج لغير قضاء الحاجة وعاد لزمه تجديد النية وإن لم يطل الزمن لقطعه الاعتكاف ولو نذر مدة متناهية فخرج لنذر وعاد فإن كان النذر يقطع التتابع كعبادة المريض لزمه تجديد النية عند العود وإن كان النذر لا يقطع التتابع كالنذر لزمه تجديد النية لشمولها لجميع المدة (فرع) لا يجوز للراة وكذا الرقيق اعتكاف إلا باذن الزوج والسيد (و) الثاني من أركان الاعتكاف (اللبث ثبت) بقدر ما يسهي عكوفاً في إقامة لأشعار لفظه بذلك ولو كان متردداً بحيث يكون زمنه أوفر من الزمن المأمور في الركوع مثلاً فلا يكفي الاعتكاف قدر أقل مما يكفي في الطمأنينة وخرج بالإقامة المبرور باللبث فلا يكفي ويسن أن يكون الاعتكاف يوماً كاملاً خروجه من الخلاء فإن قال إن الصوم شرط في الاعتكاف لا يصح عنده اعتكاف أقل من يوم ومن نذر الاعتكاف وأطلق كفاه لحظه والركن الثالث من أركان الاعتكاف أن يكون (في مسجد) لا يتباع روائه الشيطان ولا الإجماع ولقوله تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد ومنه رحمته وروشن متصل به وغصن شجرة فيه وإن كان أصلها خارجاً عنه (أو جامع) وهو أولى لكثرة الجماعة فيه

٦ ن خرج لغيره بزفاته إذا جامع خارج المسجد يطل اعتكافه لأنه معتكف حقيقة بخلاف من خرج عازماً على العود فإن زمن الخروج لا اعتكاف فيه أصلاً وقوله لم يجب تجديد النية الخردة سم وفرق بينه وبين الصوم بأن الجامع منفى للاعتكاف مطلقاً بخلاف الصوم فلا ينافيه إلا نهائراً

(قوله لا تشد الرحال) أي لأجل الصلاة والاعتكاف إلا إلى ثلاثة أحوال لان غيرهم متمثلين في الفضل بالنسبة للصلاة والاعتكاف فلا معنى للرجوع إلى مسجد آخر ليصلي فيه وإذا كان الكلام بالنسبة للصلاة والاعتكاف فلا ينافي أنه تشد الرحال إليه هذه الثلاثة للزيارة كشدها لزيارة سيدي أحمد البدوي لأن الشدة لا يمكن إلا لكان لأن الولي إذا لم يكن في هـ هذا المكان لما ذهب أحد من الناس إليه بقصد زيارة خلافا لبعض الخوارج حيث تسكوا بظاهر الحديث على عدم سن زيارة الأولياء بعد موتهم والرحال جمع رحل وهو الجمال كالسروج للخيول ومعناه لا تشد الرحال ٤٣ على الرواحل إلا للمساجد الثلاثة اهـ منه وقوله والرحال جمع رحل أي لاراحله

قال في الخلاصة

فعل وفعله فعال  
لهما لان راحلة  
تجمع على رواحل  
كضاربة وضوارب  
وفاطمة وفواطم  
(قوله أفضل من  
ألف صلاة) أي في  
الثواب والأفعل كان  
عليه صلوات وصلى  
واحدة في أحدهما  
لا يكفي (قوله  
والاعتكاف) عدد هذا  
ركنا كالسروج لعدم  
وجوبه ووردته  
محسوسة في الخارج  
أي مشاهدة بدونه  
وعدمهم لم يعد ركنا  
نظرا إلى الأصل  
من أن الفاعل

ولثلاث يحتاج إلى الخروج للجمعة وخروجا من خـ لاف من أوجه بل لئلا يفتقر الاعتكاف مدة متتابعة فيها يوم جمعة وكان من يلزمه الجمعة ولم بشرط الخروج لها ووجب الجامع لأن خروجها يقطع تنافيه ولو عين مسجد اكفاه غيره ولو نذر الاعتكاف في مسجد مكة أو مسجد المدينة أو المسجد الأقصى تعين ولا يقوم غيره بمقامها المزمع بدفعها قال صلى الله عليه وسلم لم لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هـ ذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى واه الشيطان ويقوم مسجد مكة مقام مسجد المدينة والمسجد الأقصى لمزيد بفضل له عليه ما وتعلق الناس به ويقوم مسجد المدينة مقام المسجد الأقصى لمزيد بفضل له عليه قال صلى الله عليه وسلم لم صلا في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في مسجدي رواه الإمام أحمد ولو عين في الاعتكاف زمنا تعين ويلزمه قضاء وإن فاته ولو سهر انسان فروة مثلا ووقفها مسجدا صححت وقفتها ولو أزيلت بعد ذلك لأن الوقفية إذا ثبتت لا تزول ويصح الاعتكاف عليها (و) الركن الرابع من أركان الاعتكاف (الامتكاف) وهو شرطه في قوله (بالعقل والاسلام والنقا وصف) فلا يصح الاعتكاف من المجنون والمنعم عليه والسكران والعبي غير المميز لأنهم لا نية لهم ولا من الكافر لأنه لا نية له ولا من الخائض والنفساء والجنب وأوصي بالحرمة المكث في المسجد عليهم (ويحرج الناذر) للاعتكاف أو الناذر (للتتابع) أي تتابع الاعتكاف من المسجد كأن يذرع اعتكاف مدة أو غير معينة كان قال الله على اعتكاف شهر كذا متتابعة الزمة تنافها أداها مطلقا وقضاء في معينة لا التزامه أباه أظنا (لحاجة) أي لقضاءها من بول وغائط وما في معناهما كغسل من جنبه ولو بدار حيث لم يغتسل

لا بدركنا اهـ (قوله ولو صيبا) يتصور منه بالإلاج فيه (قوله ولو غير معينة) هذا التعميم مستقيم بعد ما لأن مراد المصنف بيان ما يقع التتابع وما لا يقع فكل ما يقيد بالمدة والتتابع لأن المطالب أعني الذي لم يقيد بدله الخروج منه مطلقا لأنه يكفي فيه لحظة والمقيد بمدة من غير تتابع كذلك يجوز له الخروج منه مطلقا كأن نذر اعتكاف ثلاثين يوما أو ما إذا نذر شهرامعناها هو كالمشروط تنافيه اهـ (قوله من بول) وإن كثر خروجه لذلك ولا يشترط أن يصل إلى حد الضرر وقوله وغائط أي يوريج (قوله وما في معناهما) يحتمل أنه جعله من تفسير الحاجة فيشمل الأكل والشرب ونحوهما ويحتمل أنه زائد على معنى حاجة الإنسان وإن حاجته



الانسان هي البول والغائط لان ذلك هو الحاجة المعهودة ويكون اشار بقوله وما في معناها مما الى ان حاجة الانسان ليست قيدا (قوله ولا دار له اقرب منها أو غش بعد ما ولم يجد الخ) كان الاحسن ان يقدم ذلك على قوله ولا دار له اقرب منها ويكون نظم العبارة أو غش ولم يجد مكانا لا ثقابه ولا له دار اخرى اقرب فالحاصل ان الدار الفاحشة بشرطين (قوله سقاية المسجد) المراد به هنا محل المعد ٤٣ لقضاء الحاجة فيه وهو ما فيه

المبضاء لا موضع الاستقاء أي الشرب وهو اصطلاح للفقهاء والافق المصباح السقاية الموضع الذي يتخذ لتسقي الناس (قوله ولا ينقطع التتابع الخ) جملة الشروط سبعة ان تكون المنارة مختصة بالمسجد وان تكون منفصلة عنه وان تكون قريبة منه وان يكون المؤذن راويا وان يكون قد ألف الناس صوته وان يكون قد ألف صعودها للاذان وان يخرج للاذان (قوله منفصلة الخ) بان لا يكون بابها فيه ولا في رحبته م وأمامارة المسجد المنفصلة عنه ان كان

به دها عن المسجد ولا دار له اقرب منها أو غش بعد ما ولم يجد في طريقه مكانا لا ثقا لقضاء الحاجة فلا ينقطع الاعتكاف ولا التتابع بذلك ولا يجب عليه قضاء حاجته في دار غيره كدار صديقه التي يجوار المسجد لئلا في سقاية المسجد لما فيه من المشقة وخرم المروءة اما لو كان له دار قريبة أو بعيدة غش بعد ما ولم يجد في طريقه مكانا لا ثقابه فيقطع التتابع بذلك لا غتناه بالاقرب في الاولى واحتمال ان يأنبه البول في رجوعه في الثانية فيصير طول يومه في الذهاب والرجوع ويغشى على عادته ولا يكاف الا برع في المتى واد افرغ من قضاء حاجته واستغنى فله ان يتوضأ خارج المسجد لانه يقع تبه لذلك ولا ينقطع التتابع بخروج المعتكف ناسيا للاعتكاف وان طال زمن خروجه لم يضره ولا يرفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (أو مرض قاتل) أي لا ينقطع التتابع بخروجه لمرض أو وجع أو اغشاء يخرج لخروجه بان يشق معه المقام في المسجد لحاجة فرش أو خادم وزر د طبيب وبأن يخاف منه تلويث المسجد كاسهال وادار بول بخلاف مرض لا يخرج الى الخروج كصداع وحى خفيفة فينقطع التتابع بالخروج له وكالمرض خوفه من لص أو حريق ولا ينقطع التتابع أيضا بخروج مؤذن رايا الى منارة منفصلة عن المسجد بقدر يسهل منه للاذان لانها مبنية له معدودة من توابه وقد اعتاد الاتب صعودها وألف الناس صوته فيعذر ويكون زمن الاذان كالمستثنى من اعتكافه بخلاف خروج غير الاتب للاذان أو خروج الاتب لغير الاذان أو خروج الاتب للاذان لكن الى منارة ليست للمسجد أو للمسجد لكن بعيدة عنه فينقطع التتابع بذلك وخروج بالمنفصلة المتصلة بان يكون بابها بالمسجد فلا يضر صعوده فيها ولو غير الاذان لانه لا يسهي خارجا سواء خرجت عن سمت المسجد أم لا وان خرجت عن سمت المسجد فهي في حكمه ولا ينقطع التتابع أيضا بخروج لا كل وشهادة معينة وحد ثبت بيينة (نبيه) يجب على المعتكف قضاء زمن خروجه من المسجد في الاعتكاف المندور التتابع اعذر لا يقطع التتابع كزمن حبس ونفاس وجنابة غير مفطرة لانه غير معتكف لازم قضاء حاجته وغسل جنابة

بابها فيه أو في رحبته فلا يضر صعودها ويعتبر الاذان وان خرجت عن سمت بناء المسجد وتر بعه اذ هو في حكم المسجد كمنارة مبنية فيه مالت الى الشارع فيصير الاعتكاف فيه وان كان المعتكف في هواء الشارع (قوله للاذان) ومثله ما اعتد الا من التسبيح آخر الدليل من طلوع الاولى قبل بخلاف ما يفعله يوم الجمعة قبل الزوال من قراءة العشور والسلام فلا يعذر في الخروج وانظر الفرق (قوله وألف الناس صوته) أي اعتادوه

وان لم توجه حقيقة  
الانس المعروف  
(قوله والوطء مبط  
له) وقد نظم العلامة  
مد ما يبطاله فقال  
وطء وانزال وسكر  
رده حبيض نفاس  
لاعتكاف مفسده  
خروجه من مسجد  
وما عذر كذا  
لاستيفاء عقوبة المقر  
ويخروجه اعتكافه  
بطل لاخذ حق  
ياقضي به مطل  
(قوله وكالوطء  
المباشرة) أي لما  
ينقض له الوضوء  
فلا يبطل بلبس غيره  
ولو بشهوة وان أنزل  
كاصوم قل والذي  
في شرح م ر انه  
اذا لمس ما لا ينقض  
لمسه كالمحرم بشهوة  
وانزل يبطل اه (قوله  
تخبر) أي وتعتبر  
أنس أيضا ليس  
على المعتكف صيام  
الا ان يحمله على  
نفسه (قوله أوف  
تنذرك) اعترض  
بأن شرط التنذر  
الاسلام وعلم يكن

وأذان مؤذن راتب وغير ذلك مما يطلب الخروج له ولم يطل زمنه عادة فلا يجب قصاؤه  
لانه مستثنى اذا لم يمتنه ولانه معتكف فيه بخلاف ما يطلو زمنه كمرض وحبيض  
ونفاس ثم شرع فيما يبطل الاعتكاف فقال (والوطء) من ذا كرا لا اعتكاف عالم  
بتحريم الجماع فيه مختار (مبطل له) أي لا اعتكاف ولتتابه سواء جامع في المسجد  
أم عند خروجه لقضاء الحاجة لانسحاب حكم الاعتكاف عليه حيثئذ وكالوطء المباشرة  
بشهوة فيمادون الفرج والممس والقبلة ان أنزل لزوال الإهلية بمحرم كالصوم فان لم  
ينزل أو أنزل بنظر أوف فكر أو اس بلا شهوة أو احتمل لم يبطل اعتكافه ومحل ذلك في  
الواضح أما المشكل فلا يضروه وطؤه وامتاؤه بأحد مدفرجه لاحتمال زيادته وخرج  
بالذاكر لا اعتكاف الناسي فلو جامع ناسيا لا اعتكاف لا يضروه بالعالم بتحريم الجماع  
فيه الجاهل فلو جامع جاهلا لا تحريم الجماع في الاعتكاف لا يضروه بالمختار المكروه  
ويبطل الاعتكاف أيضا بالخروج من المسجد بلائذروا قل زمن الخروج كنفاته  
اللبث اذا كان من عامد عالم مختار (تنبيه) لا يضرب خروج بعض أعضاء المعتكف من  
المسجد كراسه أو يده أو إحدى رجله أو كلبه ما هو قاعد ما ذلها لانه لا يسمى خارجا  
وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم كان يدي رأسه الشريف الى عائشة رضي الله عنها  
فترجله وهو معتكف في المسجد ثم شرع في ذكر ما يستحب في الاعتكاف فقال (ثم  
الصيام في الاعتكاف مستحب) من المعتكف (يا هام) للاتباع والخروج من  
خلاف من أوجبه ولا يضرب الفطر فيصح اعتكاف الليل وحده خبر الصحيحين ان عمر  
رضي الله عنه قال يا رسول الله اني نذرت ان أعتكف ليلة في الجاهلية قال أوف  
بتذكرك فاعتكف ليلة ويستحب للمعتكف الاشتغال بقراءة القرآن ومطالعة العلم  
ليكون طاعة في طاعة ليزداد خيره ويستحب أيضا ان يكون الاعتكاف يوما كاملا  
خروجا من الخلاف فان من قال ان الصوم في الاعتكاف شرط لا يصح عنده  
اعتكاف أقل من يوم (تنبيه) لا يضرب في الاعتكاف التطيب والتزين باغتسال  
وقص شارب ولبس ثياب حسنة لانه لم ينقل انه صلى الله عليه وسلم تركه ولا أمر  
بتركه والاصل بقاءه على الأباحة وللمعتكف أن يتزوج ويزوج وهو معتكف ولا يكره  
له فعل الصنائع بالمسجد كالخياطة والكتابة ما لم يكثر منها فان أكثرها كرهت لحرمه  
المسجد الا كتابة الله لم فلا يكره الاكثر منها لانها طاعة كتعليم المسلم وله أن يأكل  
في المسجد ويشرب ويغسل يديه والاولى أن يكون الاكل في سفرة وأن يكون غسل  
يديه في طست ليكون أنظف للمسجد ويجوز له أن يحتجم ويغسل في المسجد في اناء  
مع الكراهة ان أمن التلويت والافهم كالمبول في المسجد في اناء والله أعلم

انذاك أسلم أجيب  
 باحتمال أن أسلام  
 الناذر لم يكن شرطاً  
 للندري أول الإسلام  
 كما أجيب عنه في  
 صحة أسلام عليّ حال  
 صباه و بأنه علي  
 حذف مضاف أي  
 أوف بمثل نذرنا  
 (قوله لأن العرب  
 لما نقلوا أسماء  
 الشهور إلخ) قال  
 أئمة اللغة كانت  
 أسماء الشهور في  
 اللغة القديمة مؤنثة  
 ناجر خوان بصان  
 حنين ورنه الأصم  
 وعدل نازق عادل  
 هواع بالفتح غيرت  
 إلى محرم وصفر إلخ  
 وسمى المحرم بذلك  
 لتحرير القتال فيه  
 وصفر خلط مكة عن  
 أهلها إلى الحروب  
 والبيعان لا رتباع  
 الناس فيهما أي  
 أقامهم وجماديان  
 لجود الماء فيهما  
 ورجب الترحيب  
 العرب بإياه أي  
 تعظيمهم له وشعبان  
 لشعب القبائل فيه

المقصد الثاني في فضل شهر (رمضان) العظيم الشأن وفضل الصوم  
 أعلم أن شهر رمضان أفضل الشهور وسيدها الحديث رمضان سيد الشهور أي أن العمل  
 فيه يزيد على العمل في غيره وسمى رمضان لأنه يرمض الذنوب أي يحرقها ويذيبها  
 يقع فيه من العبادات والطاعات مشتق من الارتعاض وهو الوقوع في الرضاء وهي  
 الأرض الشديدة الحرارة لأن القلوب تأخذ من حرارة الموعظة والفكر في أمور  
 الآخرة كما يأخذ الرمل والحجارة من حرارة الشمس وقيل لأن الصائم يشتد جوفه وقيل  
 لأن العرب لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها  
 فوافق ابتداء الصوم زمناً حار فسمى به أو مشتق من الرمض بالتحريك وهو مطر يأتي  
 أيام الخريف سمي به هذا الشهر لأنه يغسل الأبدان من الانعام ويظهر القلوب (فائدة)  
 أعظم مواسم العبادة شهر رمضان وشعبان مقدمة له ورجب مقدمة لشعبان فرجب  
 قصاعف فيه الحسنات وشعبان تكفر فيه السيئات ورمضان تظهر فيه الكرامات  
 وقد شبه بعضهم هذه الأشهر الثلاثة ببسوت الحمام فيدخل الرجل أولها فيمكث ساعة  
 ليسكن طبعه معها ثم يدخل الثاني فيمكث الوسخ عليه ثم يدخل الثالث فيذهب وخصه  
 ويصير نظيفاً طاهرًا فرجب أول العبادة وشعبان تظهر فيه الزيادة ورمضان تحصل  
 فيه السعادة وقال السري السقطي السنة شجرة والشهر زفر وعها والأيام أغصانها  
 والساعات أوراقها وأنفاس العبادة ثمرها فشهر رجب أيام توريقها وشعبان أيام  
 تقريعها ورمضان أيام قطفها والمؤمنون قاطفها وقال أبو بكر الوراق مثل رجب مثل  
 الرياح وشعبان كالسحاب ورمضان كال مطر والحسنة في سائر الشهور بدشرة وفي رجب  
 بسبعين وفي شعبان بمائة وفي رمضان بألف وفي الحديث ركعة في شهر رمضان  
 خير من ألف ركعة فيما سواه وصدقة في شهر رمضان خير من ألف صدقة فيما سواه  
 (شهر الصيام) الشهر يجمع على شهور وسمى شهر الشهرته في دخوله وخروجه  
 والشهرة وضوح الأمر ويقال أشهر نأتي علمنا شهر وقال ابن السكيت أشهرنا في هذا  
 المكان أنقنا فيه شهر أو قال تعلمنا أشهرنا دخلنا في الشهر والمأشهر من الشهر كما عاومة  
 من العام ويقال فلان شهر سبعة إذا أخرجه من غمده وأظهره (فضله) المتزايد قد  
 شأها فلا ينكره أحد من المخلوقات (حتى ملا) بحذف الهمزة للوزن (القطار) جمع  
 قطر (والبقاع) جمع بقعة أي أن شهر رمضان فضله وقدره ورفعه شاع كل منها واذاع  
 حتى صار ضروريًا لا ينكره أحد حتى الكفار وروى لا جميع الأرض من بقاء وأقطار  
 وهو جدير بذلك لما أعد الله فيه من الكرامة والخير لهذه الأمة (يكفيه) من الفضل  
 والشرف وعلموا الشأن (أن الله جلّ) جلالة وتقدست أسماء وصفاته (أنزل) فيه كتابه

وان لم توجه حقيقة  
الانس المعروف  
(قوله والوطء مبطل  
له) وقد نظم العلامة  
مد ما يبطله فقال  
وطء وانزال وسكر  
رده حيض نفاس  
لاعتكاف مفسده  
خروجه من مسجد  
وما عذر كذلك  
لاستيفاء عقوبة المقر  
وبخروجه اعتكافه  
بطل لاخذ حق  
يا فتي به مطل  
(قوله وكالوطء  
المباشرة) أى ما  
ينقض له الوضوء  
فلا يبطل بلبس غيره  
ولو بشهوة وان أنزل  
كالصوم قل والذى  
في شرح م انه  
اذا لمس ما لا ينقض  
لمسه كالحرم بشهوة  
وانزل يبطل اه (قوله  
الخبر) أى وتلعب  
انس أيضا ليس  
على المعتكف صيام  
الا ان يجده على  
نفسه (قوله أوف  
ينذرك) اعترض  
بأن شرط النذور  
الاسلام وعلم يكن

وأذان مؤذن راتب وغير ذلك مما يطالب الخروج له ولم يطل زمنه عادة فلا يجب قصاؤه  
لانه مستثنى اذا لم يمتنه ولانه معتكف فيه بخلاف ما يطل زمنه كمرض وحيض  
ونفاس ثم شرع فيما يبطل الاعتكاف فقال (والوطء) من ذا كرا لا اعتكاف عالم  
بتهريم الجماع فيه مختار (مبطل له) أى لا اعتكاف ولتنباه سواء جامع في المسجد  
أم عند خروجه لقضاء الحاجة لانسحاب حكم الاعتكاف عليه حيثئذ وكالوطء المباشرة  
بشهوة فيمادون الفرج والممس والقبلة ان أنزل لزوال الإهلية عنه محرم كالصوم فان لم  
ينزل أو أنزل بنظر أوف فكر أو اس بلا شهوة أو واحدة لام لم يبطل اعتكافه ومحل ذلك في  
الواضح أما المشكل فلا يضره وطؤه وامناؤه بأحد فرجه لاحتمال زيادته وخروج  
بالذا كرا لا اعتكاف الناسي فلو جامع ناسيا لا اعتكاف لا يضره بالعالم بتهريم الجماع  
فيه الجاهل فلو جامع جاهلا لم يضره الجماع في الاعتكاف لا يضره بالمختار المكروه  
ويبطل الاعتكاف أيضا بالخروج من المسجد بلا مذروان قل زمن الخروج كنفاته  
اللبث اذا كان من عامد عالم مختار (تنبيه) لا يضر خروج بعض أعضاء المعتكف من  
المسجد كراسه أو يده أو إحدى رجله أو كلبه ما هو قاعد ما ذالها لانه لا يسمى خارجا  
وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم كان يدي رأسه الشريف الى عائشة رضي الله عنها  
فترجله وهو معتكف في المسجد ثم شرع في ذكر ما يستحب في الاعتكاف فقال (ثم  
الصيام في الاعتكاف مستحب) من المعتكف (ياها مام) للاتباع والخروج من  
خلاف من أوجبه ولا يضر الفطر فيصبح اعتكاف الليل وحده بخبر الصحيحين ان عمر  
رضي الله عنه قال يا رسول الله اني نذرت ان أعتكف ليلة في الجاهلية قال أوف  
بنذرك فاعتكف ليلة ويستحب للمعتكف الاشتغال بقراءة القرآن ومطالعة العلم  
ليكون طاعة في طاعة ليزداد خيره ويستحب أيضا أن يكون الاعتكاف يوما كاملا  
خروجا من اللالاف فان من قال ان الصوم في الاعتكاف شرط لا يصح عنده  
اعتكاف أقل من يوم (تنبيه) لا يضر في الاعتكاف التطيب والتزين باغتسال  
وقص شارب ولبس ثياب حسنة لانه لم ينقل انه صلى الله عليه وسلم تركه ولا أمر  
بتركه والاصل بقاؤه على الاباحة وللمعتكف أن يتزوج ويزوج وهو معتكف ولا يكره  
له فعل الصنائع بالمسجد كالتطامعة والكتابة ما لم يكثر منها فان أكثر منها كرهت حرمة  
المسجد الا كتابة العلم فلا يكره الا كتار منها لانها طاعة كتعليم العلم وله أن يأكل  
في المسجد ويشرب ويغسل يديه والاولى أن يكون الاكل في سفرة وأن يكون غسل  
يديه في طست ليكون أنظف للمسجد ويجوز له أن يحجم ويغسل في المسجد في اناء  
مع الكراهة ان أمن التلويث والا فيحرم كالبول في المسجد في اناء والله أعلم

انذاك أسلم أجيب  
 باحتمال أن أسلام  
 الناذر لم يكن شرطاً  
 للنذر في أول الإسلام  
 كما أجيب بمثله في  
 صحة أسلام على حال  
 صباه وبأنه على  
 حذف مضاف أي  
 أوف بمثل نذرك اه  
 (قوله لأن العرب  
 لما نقلوا أسماء  
 الشهور إلخ) قال  
 أئمة اللغة كانت  
 أسماء الشهور في  
 اللغة القديمة مؤنر  
 ناجح خوان بصان  
 حنين ورنه الأعم  
 وعـل نائق عادل  
 هواع يرال فغيرت  
 إلى محرم وصفر إلخ  
 وسمى المحرم بذلك  
 لتهريم القتال فيه  
 وصفر لخلو مكة عن  
 أهلها إلى الحروب  
 والربيعان لا رتباع  
 الناس فيها أي  
 أقامتهم وجادبان  
 لجود الماء فيهما  
 ورجب لترجم  
 العرب إياه أي  
 تعظيمهم له وشعبان  
 لشعب القبائل فيه

﴿المقصد الثاني في فضل شهر (رمضان) العظيم الشأن وفضل الصوم﴾  
 اعلم أن شهر رمضان أفضل الشهور وسيدها لحديث سيد الشهور أي أن العمل  
 فيه يزيد على العمل في غيره وسمى رمضان لأنه يرمض الذنوب أي يحرقها ويذيبها  
 ينفع فيه من العبادات والطاعات مشتق من الارتعاض وهو الوقوع في الرضا وهي  
 الأرض الشديدة الحرارة لأن القلوب تأخذ من حرارة الموعظة والفكر في أمور  
 الآخرة كما يأخذ الرمل والحجارة من حر الشمس وقيل لأن الصائم يشتد جوفه وقيل  
 لأن العرب لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها  
 فوافق ابتداء الصوم زمان حار فسمى به أو مشتق من الرمض بالتحريك وهو مطر يأتي  
 أيام الخريف يسمى به هذا الشهر لأنه يغسل الأبدان من الآثام ويظهر القلوب (فائدة)  
 أعظم مواهب العباد شهر رمضان وشعبان مقدمة له ورجب مقدمة لشعبان فرجب  
 تضاعف فيه الحسنات وشعبان تكفر فيه السيئات ورمضان تظهر فيه الكرامات  
 وقد شبه بعضهم هذه الأشهر الثلاثة ببيوت الحمام فيدخل الرجل أولها فيمكث ساعة  
 ليسكن طبعه معها ثم يدخل الثاني فيقتل الوحش عليه ثم يدخل الثالث فيذهب ومضه  
 ويصير نظيفاً طاهراً فرجب أول العبادتة وشعبان تظهر فيه الزيادة ورمضان تحصل  
 فيه السعادة وقال السري السقطي السنة شجرة والشهر زفر وعها والأيام أغصانها  
 والساعات أوراقها وأنفاس العباد ثمرها فشهر رجب أيام توريقها وشعبان أيام  
 تقريتها ورمضان أيام قطفها والمؤمنون قطفها وقال أبو بكر الوراق مثل رجب مثل  
 الرياح وشعبان كالسحاب ورمضان كال مطر والحسنة في سائر الشهور بدشرة وفي رجب  
 بسبعين وفي شعبان بسبع مائة وفي رمضان بألف وفي الحديث ركعتي شهر رمضان  
 خير من ألف ركعة فيما سواه وصدقة في شهر رمضان خير من ألف صدقة فيما سواه  
 (شهر الصيام) الشهر يجمع على شهور وسمى شهر الشهرته في دخوله وخروجه  
 والشهرة وضوح الأمر ويقال أشهرنا أي علمنا شهر وقال ابن السكيت أشهرنا في هذا  
 المكان أي نأفقه شهر أو قال ثعلبة أشهرنا دخلنا في الشهر والمشاورة من الشهر كالمعاومة  
 من العام ويقال فلان شهر سيفه إذا أخرجه من غده وأظهره (فضله) المتزايد (قد  
 شاع) فلا ينكره أحد من الخلق (حتى ملا) بحذف الهزلة للوزن (القطار) جمع  
 قطر (والبقاع) جمع بقعة أي أن شهر رمضان فضله وقدره ورفعة شاع كل منها وذا  
 حتى صار ضرورياً لا ينكره أحد حتى الكفار وملا جميع الأرض من بقاع وأقطار  
 وهو جدير بذلك لما أعد الله فيه من الكرامة والخير لهذه الأمة (يكفيه) من الفضل  
 والشرف وعلموا الشأن (أن الله جلّ) جلاله وتقدس أسماءه وصفاته (أنزل) فيه كتابه





(من جهنم) قال تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم الباب الاول يسمى جهنم وهو اهلون عذابا من غيره وهو محتص بعصاة هذه الامة قال الفخر الرازي وغيره ان اصحاب الطبقة الاولى اهل التوحيد يعذبون بقدر اعمالهم ثم يخرجون وسمى بذلك لانه يتجههم في وجوه الرجال والنساء فبأكل لحومهم قاله القرطبي ثم السبعين لايم ودثم لظي للنصارى ثم الحطامة للصائبين ثم سقر للجوس ثم الحميم للشركين ثم الهاوية وهى السفلى للنافقين قال الفخر الرازي والظاهر ان جهنم تعدو بالله منها طبقات وان شرها اضعفها انتهى واخرج منها دوغ يره عن على رضى الله عنه قال أبواب جهنم هكذا وضع احدى يديه على الاخرى وفرج بين أصابعه يعنى بأفوق باب سبعة أبواب (يصفد الشيطان) المراد به الجنس أى بسلسل ويقيده ويشد بالاعلال ويقذف به (فى البهرا علم) لثاويوسوس للصائم وأشار بما ذكره الى ما أخرجه الامام احمد والشيخان عن أبى هريرة مرفوعا اذا دخل شهر رمضان فحقت أبواب الجنة وأغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين وفتح أبواب الجنة فى رمضان كناية عن هبوط غيث الرحمة والاستئصال بالاسباب الموصلة الى الجنة وذلك لكثرة الطاعة ووجوه البر وغلقت أبواب النار كناية عن غلقت الشرفى رمضان أو فتح أبواب الجنان وغلقت أبواب النيران حقيقة وفى ذلك ترغيب فى صوم رمضان فان من مات فيه من المؤمنين يكون من أهل الجنة ويأتية من روحه افوق من يموت فى غيره وتدخل روحه الجنة فيه ولا يكون من أهل النار ويبعد عنها أكثر من غيره واذا فحقت الجنة وزيفت يسرها ويفرح ويتنعم من مات من المؤمنين واذا أغلقت أبواب النار انقطع العذاب عن الموتى مؤمنهم وكافرهم مدة رمضان ثم يعود الاله ذاب الى الكفار دون المؤمنين وما قبل من أن أبواب الجنان مفتحة لما يشكك عليه ما أخرجه مسلم عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر الله لكل عبد لا يشرك بالله شيئا الا رجلا كان بينه وبين أخيه شحناء فىقال أنظروا هذين حتى يصطلحا واحد يأتى باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد بن ذفيقول بك أمرت أن لا أتفتح لاحد قبلك وحينئذ فلا يصح القول بأنها مفتحة دائما أو يجاب بأنها تفتح قبل مجيئه صلى الله عليه وسلم عدة فاذا جاء فحقت له لظهار مقامه وشرفه ويقال مثل ذلك فى حديث اذا دخل شهر رمضان فحقت أبواب الجنة أى انها تغلق قبل رمضان فاذا جاء فحقت لظهار شرفه على سائر الشهور وقوله فى الحديث بك أمرت ان لا أتفتح لاحد قبلك يستفاد منه ومن حديث أنا أول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لى فأدخلها ورمى فقراء المؤمنين ولا تغرو من حديث أنس رفعه أنا أول

(قوله ثم الحطامة للصائبين) وهم طائفة من النصارى وقيل من اليهود وقيل قوم بين النصارى والمجوس وقيل أصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة الملائكة والذكواكب

الناس تنشق الارض عن جميعي يوم القيامة ولا فخر أحيى باب الجنة فأتوا خذ بحلقها  
وهي من ياقوتة حمراء كما في رواية فيقولون من هذا فأقول أنا محمد فيفتقون لي فأجد  
الحمار مسدداً فأتاني فأشهد له فيقول ارفع رأسك لك وقل يسمع منك واسمع تنسفع فأرفع  
رأسي فأقول أمي أمي فيقول اذهب إلى أمك فن وجدت في قلبه مثقال حبة من  
شعر من الإيمان فأدخله الجنة فأقبل فن وجدت في قلبه ذلك فأدخلهم الجنة  
الحديث ومن حديث أنا أول من يدخل الجنة أن الجنة لا تنفتح لأحد قبله ولا يدخلها  
أحد قبله وهذا مشكل بما ورد أن ريس عليه السلام دخل الجنة وأنه قيم وبما ورد  
أيضاً أنه يدخل الجنة قبله سبعون ألفاً من أمته لا حساب عليهم وبما ورد أيضاً عن أبي  
هريرة مرفوعاً أن أبا بكر أول من يدخل الجنة من هذه الأمة وبما يصح أن يدخله صلى  
الله عليه وسلم الجنة متعدياً لدخول الأول لا يتقدمه ولا يشاركه فيه أحد ويختل بينه  
وبين الدخول الثاني دخول غيره ممن ذكر أما الذي ريس عليه السلام فانه يحضر الموقف  
للسؤال عن التبايع ثم يدخل الجنة بعد النبي صلى الله عليه وسلم والسبعون ألفاً  
يدخلون الجنة لأن الباب بل من أعلا لا حائط في الجنة يطيرون فيدخلون من أعلا  
السمور فيقول الخازن من أذن لكم فيقولون دخلنا بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم لم  
ودخول أبي بكر رضي الله عنه فلهذا المراد بأولية دخوله أنه أول داخل من رجال هذه  
الأمة وتصفيده الشياطين والمردة أي تقييدها الفاعل له جبريل عليه السلام بأمر الله  
جل جلاله بذلك فينزل الأرض فيصفدهم ويلقيهم في البحر أخرج الترمذي وابن  
ماجه إذا كان أول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين والمردة وأغلقت أبواب  
النار فلم يفتح منها باب وفتحت أبواب الجنة فلم يغلق منها باب وينادي مناد يا باغي الخير  
أقبل ويا باغي الشر أقصر ولله عتقاء من النار وذلك في كل ليلة منه وفي حديث طويل  
يقول الجليل جل جلاله يارضوا انفتح أبواب الجنان للصابئين والقائمين من أمة  
حبيبي محمد ولا تغلقها حتى ينتقضي شهرهم هذا فإذا كان اليوم الثاني أوحى الله تبارك  
وتعالى إلى مالك خازن النار يمالك اغلق أبواب النيران عن الصابئين والقائمين من  
أمة محمد ولا تغلقها حتى ينتقضي شهرهم هذا فإذا كان اليوم الثالث أمر الله جبريل أن  
اهبط إلى الأرض فصفد مردة الشياطين وعتاة الجن وغلامهم في الآفة لئلا ثم أقذف  
يوم في لبح البحار كيلا يفسدوا على أمة حبيبي محمد صيامهم (تنبيه) ذكر في الرواية  
الأولى أن الشياطين تصفد في أول ليلة من رمضان وفي الثانية أنها تصفد في اليوم  
الثالث ويمكن الجمع بينهما بأن بعض الشياطين تصفد في أول يوم وبعضهم في اليوم  
الثالث وأعلم أن ما يقع في رمضان من المعاصي يكون بسبب وسوسة الجن غير المردة

كالصغار منهم أو يكون من النفس الامارة بالسوء التي هي أقوى من الشيطان لانها لا تفارق صاحبها الى الممات والشيطان يفارقه في رمضان لانه يغفل فيه وكيدها أشد من كيد الشيطان قال تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا لانه لا يسعى في الفساد الا بالاحتيال قال القرطبي النفس أخبت من سبعين شيطانا كما قيل

توق نفسك لان آمن غوائلها \* فالنفس أخبت من سبعين شيطانا

أو أن وقوع المعاصي يكون بسبعين قرين السوء قال بشر الخافي قدس سره ستون من مردة الشياطين لا يفسدون ما يفسده قرين السوء في لحظة (يصبح عرش ربنا) وكذا الكرسي كما يأتي في الحديث والصباح رفع الصوت والعرش من أعظم مخلوقات الله تعالى وهو ثابت بالكتاب والسنة والاجماع خلقه الله من جوهر خضراء قال في بحجة السائلين وفي تفسير النعماني روى لقمان بن عامر عن أبيه قال ان الله خالق العرش من جوهر خضراء له ألف ألف رأس في الرأس ألف ألف وجه وستة ألف ألف وجه والوجه الواحد كطباق الدنيا ألف ألف مرة وستة ألف مرة في الوجه الواحد ألف ألف لسان كل لسان يسبح الله تعالى بألف ألف لغة والعرش يكسى كل يوم سبعين ألف لون من النور لا يستطيع أن ينظر اليه خالق من خلق الله تعالى والاشياء كلها في العرش كحلق في فلاة وان لله تعالى ملكا يقال له خقيبيل له ثمانية عشر ألف جناح ما بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام أوحى الله تعالى اليه أي الملك طرفة عين ألف سنة ثم لم يزل رأسه قائمة من قوائم العرش ثم زاد الله له في الجناح والقوة وأمره أن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة فلم ينلها فأوحى الله اليه أي الملك لو طرت الى نفخ الصور مع أجنحتك وقوتك لم تبلغ ساق عرشي فقال الملك سبحان ربّي الأعلى فأنزل الله سبحانه اسم ربك الأعلى فقال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في عبودكم وعن كعب الاحبار أنه قال لما خلق الله العرش قال ان يخلق الله تعالى خلقا أعظم مني فاهتز فطوقه بحبة والحبة سبعون ألف جناح وفي الجناح سبعون ألف ريشة في كل ريشة سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان يخرج من أفواهها في كل يوم من التسبيح عدد قطر المطر وعدد ورق الشجر وعدد الحصى والثرى وعدد أيام الدنيا وعدد الملائكة أجمعين فالتوت الحية بالعرش فالعرش الى نصف الحية وحملت أربعة أملاك كما روى عنه صلى الله عليه وسلم فإذا كان يوم القيامة كانوا ثمانية وقيل ان حملته اليوم ثمانية وقد روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وحمل ابن عباس قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية أنهم يوم القيامة ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وفي الحديث عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن

أحدث عن ذلك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة  
سبع مائة عام وعن ابن عباس لما خلق الله حملة العرش قال لهم اجعلوا عرشى في  
بطونهم فقالوا قولوا لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالوا هاهنا - تقولوا بعرش ربنا  
فنفذت أقدامهم في الأرض السابعة على - بن الثرى فلم تستقر فكتب في قدم كل منهم  
اسما من أسمائه تعالى فاستقرت أقدامهم فبها انقاد الذي لا يهز والرب معه  
المالك أو السديد أو المصلح أو المربي (أذا بهل هلال شهر الصوم) الهلال جمعه أهلة  
وهو هلال من أول الشهر ثلاث ليال ثم يسمى قراوى هلالا لارتفاع أصوات الناس  
عند رؤيته بالنهليل وهو في غلاف من ماء فكل ليلة يظهر منه شيء حتى يتكامل ليلة  
أربعة عشر فيقال له بدر ثم يعود قليلا قليلا حتى يصير كالعرجون القديم فيقطع الفلك  
في ثمانية وعشرين ليلة ثم يخف حتى يطالع هلالا وهو مخلوق من نور العرش (فائدة)  
قال الامام البوني رحمه الله وفي أثر صحيح من أراد أن يشفي من كل ضعف في بصره أو  
رمد أصابه فلينام في الهلال أول ليلة فان أغشى عليه فلينام في الليلة الثانية أو الثالثة  
فاذا رآه مسح بيمينه على عينيه وهو يقرأ أم الكتاب عشر مرات ويقول في آخر كل مرة  
شفاه من داء برحمتك يا أرحم الراحمين - بها أو خسا فان بصره يقوى باذن الله تعالى  
وعن أنس مرفوعا ما من عبد رأى الهلال فحمد الله تعالى وأثنى عليه - ثم قرأ الفاتحة  
سبع مرات الا عافاه الله من شكاية العين ذلك الشهر ويسن لمن رأى الهلال أو - لم به  
بأن كان أعشى مثلا وأخبر به أن يقول ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم روى أبو داود عن  
أبي عبد رضى الله عنه كان صلى الله عليه وسلم - لم اذ رأى الهلال قال هلال خير ورشد  
أمنت بالذي خالفك ثلاث مرات ثم يقول الحمد لله الذي أذهب ش - هر كذا وجاء بشهر  
كذا وفي رواية الطبراني عن رافع بن خديج كان صلى الله عليه وسلم - لم اذ رأى الهلال  
قال هلال خير ورشد اللهم اني أسألك من خير هذا ثلاثا اللهم اني أسألك من خير هذا  
الشهر وخيرا - در وأهو ذلك من ثمره ثلاث مرات وعن علي رضى الله عنه مرفوعا  
اذا رأيت الهلال أول الشهر فقل الله أكبر ثلاثا الحمد لله الذي خلقني وخلقك وقد رلك  
منازل وجعلك آية للعالمين يباهي الله بك الملائكة ويقول يا ملائكتي اشهدوا اني  
قد اعتقت هذا العبد من النار (هكذا نقل) اليانصاح العرش اذا هل هلال رمضان  
عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم اذ هل  
هلال رمضان صاح العرش والمكرسي ومادونهما وقالوا طوبى لامة محمد صلى الله عليه  
وسلم مما لم عند الله من الكرامة ويستغفر له - م الشمس والقمر والنجوم والنهار  
والليل والطير والحيات وكل ذى روح الا الشيطان فاذا أصبحوا لم يترك الله عبدا من



هذه الامة الاغفر له ويقول الله تعالى يا ملائكتي اجعلوا صومكم وتسيبكم هذا الشهر  
 لامة محمد صلى الله عليه وسلم (فائدة) الكرسي جسم عظيم تحت العرش وفوق  
 السماء السابعة خلفه الله من اثاره اربع قوائم كل قائمة منها مثل السموات السبع  
 والارض وجميع السموات والارض والدين والالاخرة وكل ما خلق الله في الكرسي  
 مثل حبة خردل في كف احدكم ويحمله اربعة املاك كما قاله علي ومقاتل لكل ملك  
 اربعة وجوه اقد امهم في الصخرة التي تحت الارض السابعة السفل مسيرة خمسمائة  
 عام وفي بعض الاخبار ان بين حلة العرش وحلة الكرسي سبعين حجابا من ظلمة  
 وسبعين حجابا من نور وغلق كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك لاحتريت حلة  
 الكرسي من نور حلة العرش (ووقى) من الوقاية وهي الحفظ (من المكروه) وهو ما  
 يكرهه الانسان (من) أي الذي منه صوب (تلا) مقدم عليه أي من قرأ سورة الفتح  
 (في نفل) أي في صلاة نفل رمضان (أول ليل) أي أول ليلة من لياليه (فاعلا) بالف  
 الاطلاق أي عمل هذا العمل وهو قراءة سورة الفتح في النفل أول ليلة من ليالي  
 رمضان وحافظ على ذلك في كل عام فانه حصن حصين من وصول المكروه ويحصل  
 الحفظ لمن قرأ بعضها في ركعة وبعضها في ركعة أخرى أو أكثر وهذا البيت مأخوذ من  
 ما روى عن يزيد بن هرون قال سمعت المسعودي يقول بانني ان من قرأ في أول ليلة  
 من رمضان أنا فقها نالك فقها مبينا في التطوع حفظ في ذلك امام أي من كل مكروه  
 وهذا في حكم المرفوع لان مثل ذلك لا يقال من قبل الرأي (فوائد الاولى) من وانطب  
 صباحا ومساء على قراءة فقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة ثلاثا من من  
 كل مكروه ولم يقتل فقد ورد في الحديث أن من قرأ آيتين من آخر سورة التوبة لم يك  
 في ذلك اليوم وفي رواية لم يقتل ولم يضرب بحد يده ومن قرأها في ليلة فله مثل ذلك  
 وقد بلغ هذا الحديث بعض الصالحين وكان مريضا وبلغ سبعين سنة فداوم على قراءة  
 الآيتين فمات حتى وصل مائة وثلاثين سنة فلما أراد الله وفاته رأى النبي صلى الله  
 عليه وسلم في نومه فقال له إلى كم تهرب منا فترك الآيتين فمات (الثانية) روى عن  
 كعب الجبار ان في القرآن سبع آيات من قرأها أوجها لم يبق له داء على مضرة الا  
 باذن الله تعالى الاولى قل لن يصيبنا الا المؤمنون الثانية وان يسلك الله بضرنا  
 الرحيم الثالثة وما من دابة في الارض الا مبين الرابطة اني توكلت على الله ربي وربكم الى  
 مستقيم الخامسة وكأين من دابة لا تحمل رزقها الى العلم السادسة ما يفتح الله للناس  
 من رحمة الى الحكيم السابعة واثن سائرهم من خلق السموات والارض ليقول الله  
 الى المتوكلون وأضاف بعضهم الى هذه الآيات آية وماله أن لا تتوكل على الله الى

المتوكلون فتكون ثمان آيات فتنبئ المواظبة على قراءتها صاحبها ومساءه يحفظ من  
 السوء والضرر والبلاء (الثالثة) روى أن جماعة من التجار ركبوا البحر فسمعوا في بعض  
 الأيام هاتقان البحر يقول من يهبطني عشرة آلاف دينار حتى أعلمه كلمة إذا أصابه  
 غم أو أشرف على هلاك فقالوا انكشف عنه ذلك فقام رجل معه عشرة آلاف دينار  
 فصاح بها الهاتقان أنا أعطيتك وعلمني فقال ارم بها في البحر فرمى بها فقال الهاتقان  
 إذا أصابك غم أو أشرفت على هلاك فاقراؤ من يتق الله يجعل له مخرجا إلى آخر الآية  
 فقال من في السفينة للرجل لقد ضيعت مالك فقال إن هذه الآية ما أشرك في نفعها  
 فما كان بعض أيام حتى كسرت بهم السفينة ولم ينج منهم غير هذا الرجل وقع على لوح  
 فطرحه اللوح على جزيرة قال فصدت الجزيرة فوشيت فيها فإذا أنا بقصر متين  
 فدخلته فاذا فيه من كل ما يكون في البحر من الجواهر وغيرها وإذا امرأة لم أر قط أحسن  
 منها فقلت لها من أنت وأى شيء تهملين هنا قالت أنا بنت فلان التاجر بالبصرة وكان  
 أبى عظيم التجار وكان لا يصبر عني فساقرت معه في البحر فانه كسرت سفينة فاختطف  
 حتى حصت في هذه الجزيرة فخرج إلى شيطان من البحر فتلعب بي سبعة أيام من  
 غير أن يطاقني إلا أنه يلامسني وينظر إلى ثم ينزل في البحر سبعة أيام وهذا يوم موافاة  
 فاتق الله في نفسك وأخرج قبل موافاة والأتى عليك قال فما انتقضى كلامها حتى  
 رأيت ظلمة هائلة فقالت والله قد جاء فلما قرب مني وكاد يغشاني قرأت الآية فاذا هو  
 خر كقطعة جبل غير أنه رماد محرق فقالت المرأة هلك والله وكفيت أمره من أنت  
 يا هذا الذي من الله على بك فقامت أنا وهي وانتخبنا ذلك الجوهر حتى حملنا كل ما فيه  
 من نفيس وفاخر ولزمنا الساحل ثم انما إذا كان الليل رجعت إلى القصر قال وكان فيه  
 ما يؤكل فقلت لها من أين لك هذا قالت وجدته ههنا فلما كان بعد أيام رأيت امرأته  
 هي بعد فأتوتها إليه فدخل فحملنا فسرنا به إلى البصرة فوصلت في منزل أهلها  
 فأتيتهم فقالوا من هذا فقالت رسول فلانة بنت فلان فارتفعت المناجاة وقالوا يا هذا قد  
 جددت علينا مصائبنا فقلت أخرجوا فخرجوا فأتوا فأتوا حتى جئت بهم إلى ابنتهم  
 فبكادوا يموتون فرحوا وسروا وأسلوا هاعن خبرها فقصة عليهم وسألهم أن يزوجوني  
 بها ففعلوا وجعلنا هذا الجوهر رأس مال بيني وبينها وأنا اليوم أيسر أهل البصرة  
 وهؤلاء أولادى منها انتهى (أولى ليا له) أي في أولى ليالي شهر رمضان (السماء تفتح  
 أبوابها) فلا تلتق حتى يخرج الشهر جميعه وذلك لأن السماء قبلة الدعاء يصعد من بابها  
 الأعمال وخصت هذه الأمة بفتح أبواب السماء في أول ليلة من رمضان كما خصت  
 بفتح أبواب الجنة وغلق أبواب النار وتصفيد الشياطين وتزيين الجنة فيه كالماء وأشار

بذلك الى ما روى عن أبي سعيد الخدري مرفوعا ان ابواب السماء وابواب الجنة لتفتح  
 لأول ليلة من شهر رمضان فلا تغلق الى آخر ليلة منه أى والغاية داخلية فى الغيب (تتمه)  
 يؤخذ من قوله فى الحديث ان ابواب السماء الخ ان للسماء ابوابا وهو كذلك فكل شخص  
 له باب ينزل منه رزقه ويصعد منه عمله وقيل لكل شخص بابان باب لعمله وباب لرزقه  
 وقيل لكل عمل باب وقيل ليس لها الابواب واحد فيكون المراد بالجمع الجنس  
 أو باعتبار ما ينزل منه من الرزق ولباب السماء مصراعان من ذهب ومغلاقه النور  
 ومفتاحه اسم الله (ثم الدعاء بنج) فيه أى يستجاب الدعاء فى شهر رمضان ليله ونهاره  
 فهو من أعظم أوقات العبادة أخرج البيهقي عن عبد الله بن أبى أوفى مرفوعا نوم  
 الصائم عبادة وصحته أى سكوتة تسبيح وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور  
 واخرج العقيلي والبيهقي عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعا ثلاث دعوات مستجابات  
 دعوة الصائم ودعوة المسافر ودعوة المظلوم وفى طهارة القلوب عن كعب الاحبار  
 ان الله تعالى قال يا موسى عليه السلام يا موسى انى آليت على نفسى أى حلفت ان لا أورد  
 دعوة صائمي شهر رمضان يا موسى انى ألهم فى رمضان السموات والارض والطير  
 والجبال والذواب ان يستغفروا والصائمي رمضان فان قيل اذا كان الدعاء يستجاب فى  
 جميع أيام رمضان وإياليه فما فائدة ما أخرجه الحاكم وابن ماجه عن ابن عمر رضى الله  
 عنه ما مرفوعا ان للصائم عند فطره دعوة ما ترد وما هذا التخصيص بالفطر والجواب  
 ان حالة الفطر خصت بذلك وان كان جميع ليله ونهاره يستجاب فيه الدعاء لانها حالة  
 اشتغال فهي مظنة لحصول الغفلة فيم اعن الدعاء فخصها النبي صلى الله عليه وسلم  
 ليلته القائل للدعاء فى هذا الوقت (تنبيه) يستجاب الدعاء أيضا فى ليلة القدر وفى ليلة  
 الجمعة وساعة الجمعة وهى عند جلوس الخطيب بين الخطبتين وفى ثلث الليل الاخير  
 وغير ذلك والمراد ان الدعاء يستجاب فى هذه المواضع على الوجه الاكمل خصوصا  
 اذا استوفى ما يحتاجه فقد نزل فى طهارة القلوب عن ابن عطاء الله أن للدعاء  
 أركان وأجنحة وأبواب وأوقاتا فان وافق أركانه قوى وان وافق أجنحته ارتفع وان  
 وافق أوقاته فاز وان وافق أسبابه فتح فأركانه حضور القلب مع الله والخشوع لله  
 والحياء من الله ورجاء كرم الله وأجنحته الصدق وأكل الحلال وأوقاته وقت الفراغ  
 والخلو بالأسفار وأسبابه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلا يرد الدعاء اذا كان  
 قبله وبعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (فائدة) قال بعضهم أسباب  
 عدم اجابة الدعاء عشرة أشياء عدم أداء حقوق الله تعالى وترك سنة رسوله صلى الله  
 عليه وسلم وعدم العمل بالقرآن وعدم شكر النعم وموافقة إبليس فى أمره ونهييه وعدم

العمل بما يوجب الجنة والعمل بما يوجب النار وهو عدم الاستعداد للآلوت وعدم  
 الاعتبار به والاستغفال بسبب الناس اه (كذلك) أى تفتح أبواب السماء في  
 أول ليلة رمضان فلا تنفق إلى آخر الشهر (فيها) أى في أول الليلة مع باقى ليلتي  
 الشهر كلها أى في كل ليلة منه (ذلك) بفتح اللام واحد الملائكة وهم أحسان هوائية  
 لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات طعماها التسبيح  
 والتقديس لا يوصفون بكورة ولا بانوثة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون  
 ولا يعلم عددهم إلا الله تعالى وما يعلم جنود ربك إلا هو قال صلى الله عليه وسلم أطأت  
 السماء وحق لها أن تثنى ما فيم أموضع قدم الأوفيه ملك ساجد أو راسع أو قائم  
 (ينادى هل من كذا فيسبح الهادى) هو من أسماء الله تعالى الحسنى وهذا البيت  
 مأخوذ من حديث أن الله ما كراسه تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض له  
 جناحان أحدهما بالشرق والآخر بالمغرب أحدهما من باقوتة جبراء والآخر من  
 زبرجدة خضراء ينادى كل ليلة من شهر رمضان هل من تائب فيتاب عليه هل من  
 مستغفر فيغفر له هل من طالب حاجة فيسدهم حاجته باطالب الخير أشيروا طالب  
 الشر قصر وأقصر وقوله تخوم الأرض أى أسفلها وقوله قصر وأقصر أى ترك الشر  
 فالجميع بينهم لا تأكيد وروى البيهقي إذا كان أول ليلة من شهر رمضان ففتحت أبواب  
 الجنان فلم ينفق منها باب واحد الشهر كله وغلت عتاة الجن ونادى مناد من السماء  
 كل ليلة إلى انفجار الصبح يا باغي الخير قم وأبشروا يا باغي الشر قصر وأقصر هل من  
 مسـتغفر يغفر له هل من تائب يتاب عليه هل من داع يستجاب له هل من سائل يعطى  
 سؤله والله عند كل فطر في شهر رمضان عتقاء من النار ستون ألفا فإذا كان يوم الفطر  
 اعتقى مثل ما اعتقى من أول الشهر إلى آخره ثلاثين مرة ستين ألفا ستين ألفا (وهذه  
 الأمة) الحمديّة (فيه) أى في رمضان (أعطيت خسا) أى أعطى الله هذه الأمة  
 خمس خصال لم تعطها أمة قبلهم الأولى من الخصال الخمس ينظر الله سبحانه وتعالى  
 إليهم في أول ليلة منه وأشار إلى ذلك بقوله (لهم ينظر ربى قد ثبت) في الحديث أى أن  
 الله سبحانه وتعالى في أول ليلة من رمضان ينظر إلى هذه الأمة نظر راحة ومن نظر إليه  
 لا يعذبه أبدا الثانية من الخصال الخمس أنهم (عند المساء) وهو من الزوال إلى نصف  
 الليل أى عند ما يسون يكون (خلف قم) بالتشديد للوزن أى قم الصائمين (أطيب  
 من ريح مسك عاتق) صفة مسك من العبوق وهو شدة ظهور الرائحة (لا تهبوا) من  
 ذلك فإن الله سبحانه وتعالى يتفضل على من أطاعه مخلصا بما يهجز عن إدراكه العقول  
 ولا حرج عليه والخلاف بضم الخاء المبهمة وفتحها الواضحة أفصح تغير رائحة الفم بسبب

(قوله أطأت السماء)  
 وحق لها أن تثنى  
 الخ) قال في الصحاح  
 في مادة أطط  
 الاطيط صوت  
 الرجل والابل من  
 ثقل اجأها يقال  
 لا آتيسك ما أطأت  
 الابل وكذلك  
 صوت الجوف من  
 الخوى وحنيين  
 الجذع اه

ما يتصاعد من الابخرة تلحوا المائدة من الطعام والشراب بالصيام وهي رائحة  
 مستكرهة بحسب شتم الناس لها في الدنيا لکنها عند الله طيبة والمراد كما قاله النووي  
 وغيره ان الثواب الحاصل على هذا الخلوף أعظم من الثواب الحاصل من ريح  
 المسك في المحل الذي يطلب فيه التطيب بالمسك كالجمعة والعیدین وقال ابن الصلاح  
 المراد ان الملائكة تستطيبه على ريح المسك ويظهر ذلك لبعض الصالحين في الدنيا  
 فقد كان عبد الله بن غالب رحمه الله مجتمدا في الصوم فلما دفن كان يفوح من تراب  
 قبره رائحة المسك وقال ابن عبد السلام المراد ان ريح الصائم يفوق ريح المسك يوم  
 القيامة روى أبو الشيخ عن أنس مرفوعا يخرج الصائمون من قبورهم وريح أفواههم  
 أطيب عند الله من ريح المسك وعن أنس أيضا مرفوعا الصائمون يفوح من  
 أفواههم ريح المسك توضع لهم مائدة تحت العرش يأكلون منها والناس في الحساب  
 وعنده أيضا مرفوعا ان الله مائدة لم ترمثلها عين ولم تسمع اذن ولا تخطر على قلب بشر  
 لا يقعد عليها الا الصائمون وعنه أيضا مرفوعا يخرج الصائمون من قبورهم يعرفون  
 بريح أفواههم وهي أطيب عند الله من ريح المسك يتلقون بالموائد والاباريق محتومة  
 أفواهها بالمسك فيقال لهم كما وافقكم حين شبع الناس واشربوا فقد عطشتم  
 حين روى الناس واستريحوا فقد تعبتم حين استراح الناس يأكلون ويشربون  
 ويستريحون والناس في حساب وعناء وظما وروى اذا كان يوم القيامة أوحى الله الى  
 رضوان اذا خرجت الصائمون من قبورهم جائعين عطاشي فاستقبلهم بشهواتهم من  
 الجنة فيصير رضوان أبهم الغلمان والولدان عليهم كباطباق من نور فيجهمهم عنده أكثر  
 من الكواكب بالنفحة والاشربة اللذيذة فيقبلون الصائمون والصائمات ويقال  
 لهم كما وواشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية أي وهي ايام الصوم (فان قيل) قد ورد  
 في الحديث ان دم الشهيد لونه لون الدم وريحه ريح المسك وفي الخلوף انه أطيب من  
 ريح المسك وهذا يقتضي ان خلوفاً من الصائم أفضل من ريح الشاهد مع ان  
 الشهادة فيها بدل الروح (والجواب) ان الشهيد أمره ظاهر للناس فربما دخله الرياء  
 والصوم عمل خفي بين الله وبين عبده لا يطلع عليه غيره وأيضاً ان صوم رمضان فرض  
 عيني والجهاد فرض كفائي ولا شك ان فرض العين أفضل من فرض الكفاية  
 (تنبيه) خص المسك بالذكر من بين أنواع الطيب لانه أنفخ من أنواعه وسببها  
 وأفضلها فقد روى الامام أحمد ومسلم وغيرهما عن أنس مرفوعا الطيب  
 المسك أي هو أفضل الطيب الثلاثة من الخصال الخمس انه (في كل يوم) و(ليلة)  
 من شهر رمضان (يستغفر) اصنامي شهر رمضان (املاك ربي) يعني أن الله سبحانه



وتعالى يأمر الملائكة تستغفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم في هذا الشهر (ثم) الرابعة  
من الخصال الخمس ان (رني) أي خالق وسيدى (يأمر جنته بزينة) فيأمر رمضان  
عليه السلام أن يزين الجنة ويزخرفها (و) الخامسة من الخصال الخمس تحصل  
(المغفرة لهم) أي صامعي رمضان (بآخر) أي في آخر ليلة من (الليالي) أي ليالي  
رمضان (الفاخرة) أي الفاضلة العظيمة وهذه الآيات مأخوذة من الحديث الذي  
أخرجه الحسن بن سفيان وأبو بكر السمعاني في أماليه وقال حديث حسن عن جابر  
مرفوعاً أعطيت أمي في شهر رمضان خمسا أما الأولى فإنه إذا كان أول ليلة من  
رمضان نظر الله إليهم ومن نظر إليه لا يعذبه أبداً وأما الثانية فإن خلف أقوامهم  
حين يمسون أطيب عند الله من ريح المسك وأما الثالثة فإن الملائكة يستغفرون  
لهم في كل يوم وليلة وأما الرابعة فإن الله يأمر جنته فيقول لها استعدي وتزيني لعبادي  
أوشك أن يستريحوا من تعب الدنيا إلى دار كرامتي وأما الخامسة فإذا كان آخر  
ليلة من رمضان غفر الله لهم جميعاً فقال رجل أهي ليلة القدر يا رسول الله قال ألم تر أن  
العمال يعملون فإذا فرغوا من أعمالهم وقفوا وأجورهم (في كل ليلة منه) أي في كل  
ليلة من ليالي شهر رمضان (يعتق) بضم حوف المضارعة من أعتق الرباعي (الأحد)  
سبحانه وتعالى فضلا منه وكرما (من العباد) الأنس والجن الذكور والإناث الأحياء  
والأموات خبر أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ليس بتارك أحدنا  
من المسلمين صبيحة أول يوم من رمضان الا غفر له (ألف ألف) من النار (قد ورد) ذلك  
عنه صلى الله عليه وسلم ويعتق سبحانه وتعالى أيضا (مثل الجميع) أي جميع ما اعتق  
من أول الشهر إلى آخره (ليلة) اليوم (الخير) من شهر رمضان (قد جازا) أي  
ما ذكر من أن الله يعتق في كل ليلة من رمضان ألف ألف عتيق من النار وفي آخر ليلة  
يعتق بقدر ما مضى من أول الشهر إلى آخره (عن النبي البشير) أي المبعوث صلى الله  
عليه وسلم وأشار بما ذكره إلى ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال إذا كان أول ليلة من شهر رمضان نظر الله عز وجل إلى خلقه  
وإذا نظر إلى عبد لم يعذبه أبداً ولله في كل يوم وليلة ألف ألف عتيق من النار فإذا كانت  
ليلة تسع وعشرين أعتق فيها مثل ما أعتق في آخر الشهر والمراد ليلة تسع وعشرين  
آخر الشهر إذا كان ناقصا فلا ينافيه ما في الرواية الثانية المصححة بعتق ذلك الملة دار  
ليلة الثلاثين لأن الشهر يكون ناقصا أو كاملا وروي عن ابن عباس رضي الله  
عنه ما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الجنة لتزخرف وتزين من  
الحول إلى الحول لدخول شهر رمضان فإذا كان أول ليلة من شهر رمضان هبت ريح

من تحت العرش يقال لها المبشرة فتصفق ورق أشجار الجنة وحلق المصارع فيسمع  
لذلك طنين لم يسمع السامعون أحسن منه فتشرف الحور العين حتى يقفن على شرف  
الجنة فينادين هل من خاطب إلى الله عز وجل فتزوجهن ثم يقفن يارضون ما هذه  
الليلة فيحيين بالتلبية فيقول يا خيرات حسان هذه أول ليلة من شهر رمضان فيفتح  
فيها أبواب الجنان للصائمين وينادي مناديا مالك أغلق أبواب النيران أو قال الحميم  
عن الصائمين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يا جبريل اهبط إلى الأرض فصعد مرده  
الشياطين وغلام في الإغلال ثم أقذف بهم في لجج البهار حتى لا يفسد دواعي أمة محمد  
صلى الله عليه وسلم صيامهم ثم يقول الله عز وجل في كل ليلة من شهر رمضان ثلاث  
مرات هل من سائل فأعطيه سؤله هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر  
له من يقرض المني غير العدم الوفي غير الظلوم والله عز وجل في كل ليلة من شهر  
رمضان عند الإفطار ألف ألف عتيق من النار فإذا كان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعتق  
الله في كل ساعة منها ألف ألف عتيق من النار كلهم قد استوجبوا العذاب فإذا كان  
آخر ليلة من شهر رمضان أعتق الله عز وجل في ذلك اليوم بقدر ما أعتق من أول  
الشهر إلى آخره فإذا كانت ليلة القدر يأمر الله عز وجل جبريل فيهبط في بكبة من  
الملائكة معه لواء أخضر فيركز اللواء على ظهر الكعبة وله ستائة جناح منها جناحان  
لا ينشرهما إلا ليلة القدر فينشرهما في تلك الليلة فيجاءوزان المشرق والمغرب  
ويبعث جبريل الملائكة في هذه الأمة فيسلمون على كل قائم وقاعد ومصل وذاكر  
ويصاغفونهم ويؤمنون على دعائهم ثم حتى يطلع الفجر فإذا طلع الفجر نادى جبريل  
يا مشركي الملائكة الرحيل الرحيل فيقولون يا جبريل ما صنع الله في حوائج المؤمنين  
من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقول إن الله عز وجل نظر إليهم في هذه الليلة فغف عنهم  
وغفر لهم الأربع مئة من خمر وعاقا لوالديه وقاطع رحم ومشاحنا فقيل يا رسول الله  
وما المشاحن قال هو الصادم فإذا كانت ليلة الإفطار سميت ليلة الجائزة فإذا كانت غداة  
الإفطار بعث الله الملائكة في كل بلد فيهبطون إلى الأرض فيقومون على أفواه المسكن  
وينادون بصوت يسمعه جميع من خالق الله إلا الجن والناس ويقولون يا أمة محمد  
أخرجوا إلى رب كريم يغفر الذنوب العظيم فإذا برزوا من مصلاهم يقول الله عز وجل  
يا ملائكتي ما جزاء الأبرار اذ عمل عملهم فيقول الملائكة الهنا وسيدنا جزاؤه أن وفقه  
أجره فيقول الله تعالى أشهدكم يا ملائكتي أني جعلت ثواب صيامهم رمضان وقبائهم  
رضائي ومغفرتي ويقول الله عز وجل وعزتي وجلالي لا تسألوني اليوم في جهنم هذا  
لا تجزيكم إلا أعطيتكموه ولا لانيكم إلا نظرت إليكم وعزتي وجلالي لا سترن عليكم

عثراتكم مارا قبتموني وعزني و... لالي لا اخزكم ولا افضهكم بين اصحاب الحديث  
اولجد وشدك من الراوي ابو عمرو انصرفوا مغفور اليكم قد راضيتوني ورضيت عنكم  
فنفرح الملائكة ويستبشرون بما يعطى الله هذه الامه اذا افطروا (وجاء) في رواية  
البهيقي والاصمعي (ستمائة من الالف في كل ليل) أي ليلة من شهر رمضان (يعتق  
الله الرؤف) أشار بهذا البيت الى ما أخرجه البهيقي والاصمعي أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ان الله في كل ليلة من رمضان ستمائة ألف عتيق من النار فاذا كان  
آخر ليلة أعتق بقدر ما مضى (وفي رواية) للبهيقي (بان العتقا) الذين يعتقهم الله تعالى  
(ستمائة ألفا كل يوم صدقا) بذلك تصدق بما جاز ما لا شك فيه لان قوله صلى الله عليه  
وسلم حق وصدق وما ينطق عن الهوى وأشار بذلك الى ما أخرجه البهيقي أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم قال اذا كان أول ليلة من شهر رمضان ففتحت أبواب الجنة فلم  
يغلق منها باب واحد الشهر كله وغلت عنه الأبواب ونادى مناد من السماء كل ليلة الى  
انفجار الصبح يا باغي الخير قم وأبشر يا باغي الشر قصر وأقصر هل من مستغفر يغفر  
له هل من تائب يتاب عليه هل من داع يستجيب له هل من سائل يعطى سؤاله ولله  
عند كل فطر في شهر رمضان عتقاء من النار ستمائة ألفا فاذا كان يوم الفطر أعتق مثل  
ما أعتق في جميع الشهر ثلاثين مرة ستمائة ألفا (تنبيه) ذكر في الروايتين  
الاوليتين أن العتقاء في كل ليلة ألف ألف عتيق وفي الرواية الثانية أن العتقاء ستمائة ألف  
وفي الرواية الثالثة أن العتقاء ستمائة ألفا ولعل النبي صلى الله عليه وسلم لم أخبر أولا بأن  
المعتق ستمائة ألفا في كل ليلة ثم أخبر ثانيا بأن المعتق ستمائة ألف ثم أخبر ثالثا بأن  
المعتق ألف ألف بحسب ما أعلمه الله تعالى أو أن ذكر القليل لا ينفي الكثير (فان قيل)  
قد تقدم في حديث أعطيت امتي ان الله تعالى ينظر اليهم ومن نظر اليه لا يعاقبه وهذا  
يقصد ان الله تعالى يعتق في أول ليلة جميع خلقه وهذا مناف لا حديث العتق المارة  
لانه اذا أعتق جميع الخلق أول ليلة فكيف يتصور وجود ألف ألف أو ستمائة ألف  
أو ستمائة ألفا في اليوم الاول قد أسس متوجها بالنار حتى يعتقوا (والجواب) انه  
لا منافاة لان المراد بنظر الله رحمة الخاصة ببعض عباده فيخص بهما من يشاء في أول ليلة  
من رمضان فلا يعذب أبدا ومن لم يخصه بهما في تلك الليلة دخل في عموم الغفران  
الحاصل في باقي ليلتي رمضان الامن ع لم الله انه لا يد من تعذيبه فلا يدخل في عموم  
الغفران المذكور اخرج الحديث يلى عن أنس مرفوعا ان الله عز وجل عتق في كل ليلة  
من شهر رمضان الارجل افطر على خمر أو ان الغفران في أول ليلة شاملة له يوم  
المؤمنين وهو لا ينافي حصول ذنب من بعضهم يستوجب بسببه دخول النار ويحصل

معه العتيق من النار (عند الفطور) في كل يوم من شهر رمضان (و) عند (السجود)  
 في كل ليلة منه (قد أتى) في الحديث الوارد عنه صلى الله عليه وسلم (سبعة آلاف عتيق  
 ثبنا) عتقها في الحديث الذي ذكره في انحاء أهل الاسلام وهو قوله صلى الله عليه  
 وسلم ألا وإن الله عز وجل في كل ليلة عند السجود والأفطار سبعة آلاف عتيق من النار  
 قد استوجبوا الله ذاب من رب العالمين (وفرضه) أي فرض رمضان أي فعل  
 الفرض فيه كالمصوات الجنس (سبعين فرضا قد عدل) أي عدل فعل سبعين فرضا في  
 غير رمضان من حيث الثواب (ونفله) أي رمضان أي فعل النفل فيه (كفرض  
 غيره) أي كثواب الفرض الواقع في غير رمضان (حصل) وهذا البيت مأخوذ من  
 قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته التي خطبها في آخر شعبان من تقرب فيه بمصلحة  
 من خصال الخير كان كن أدى فريضة فيما سواه ومن أدى فيه فريضة كان كن أدى  
 سبعين فريضة فيما سواه قال الزمري تسبيحة في رمضان أفضل من ألف تسبيحة في  
 غيره (ومن عن المملوك) سواء كان رقيقا أو بهيمة (فيه) أي في رمضان (خففا) بأن  
 يكلفه ما يطيقه من العمل (يعتق من نار الجحيم) أي يعتقه الله تعالى من النار (لا خفا)  
 في ذلك وتغفر له ذنوبه أيضا وهذا البيت مأخوذ من قوله صلى الله عليه وسلم في  
 الخطبة المذكورة ومن خفف فيه عن مملوكه غفر الله له وأعتقه من النار وقد ورد  
 الأمر بالتخفيف من المملوك والنفقة عليه في رمضان وغيره إلا أن لرمضان زيادة  
 فضل فذلك جازي مولانا جل جلاله من يخفف عن المملوك فيه بالغفران والعتق  
 من النار روى عن علي رضي الله عنه قال كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الصلاة الصلاة أي وأطبوا عليها واحفظوها اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وعن  
 أبي هريرة مرفوعا للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف والمراعاة بالمعروف أن يفعل به  
 ما يناسبه ويليق به بقدر يسار السيد وأعساره فلا يكون الرقيق الأسود مثلا الذي  
 للخدمة والحراثة كالنجر النبل بل يفعل السيد مع كل منهما ما يناسبه بالمعروف وفي  
 قوله صلى الله عليه وسلم بالمعروف دليل على عدم وجوب مساواة السيد لعبده  
 فالسيد أن يخص نفسه عن مملوكه بشئ وأما قوله صلى الله عليه وسلم ألم أظنهم مما  
 تأكلون وأكسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون وقوله صلى الله  
 عليه وسلم اغناهم أخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فن كان أخوه تحت يده فله طعامه  
 من طعامه وليأبسه من لباسه فمحمول على الندب وأنه صلى الله عليه وسلم خاطب  
 بذلك قومًا مطاعهم وملابسهم قارئة اطاعهم أرقائهم وملابسهم (تنبيه) المملوك  
 شامل للعاقل كالعبيد وغير العاقل كالبهائم وقد ورد الأمر بالشفقة عليهم والرحمة بهم

في الحديث انه صلى الله عليه وسلم دخل حائط شخص من الانصار فاذا فيه جل فلما  
 رأى النبي صلى الله عليه وسلم رقى له وذرفت عيناه فسمع صلى الله عليه وسلم عنده حتى  
 سكنت ثم قال لمن هذا الجمل فقال شخص من الانصار هو لي يا رسول الله فقال ألا تتق الله  
 فيه فانه شكى لي أنك تجبهه (ومثل أجر صائتم) في رمضان أو غيره (به طي) أي  
 مثل أجر الصائم (من) أي شخص (فطره) أي الصائم (ولو بما فاعلمن) أي من فطر  
 الصائم في خصوص شهر رمضان ولو بما غفر الله ذنوبه وأعتق رقبته من النار روى  
 الامام احمد والترمذي وغيرهما عن زيد بن خالد كان النبي صلى الله عليه وسلم بحث  
 على اطعام الصائم ويقول من فطر صائماً كان له مثل أجره غيره أنه لا ينقص من أجر  
 الصائم شيء وكان صلى الله عليه وسلم كثير ما يقول من فطر صائماً في رمضان كان  
 مغفرة لذنوبه وعتق رقبته من النار (نفيه) من دل غيره على فعل خير به طي  
 مثل أجره فغيره صلى الله عليه وسلم عن عقبه بن عمرو الانصاري مرفوعاً من دل على خير فله مثل  
 أجر فاعله (ومن سقاه) أي سقى الصائم (شربة حتى روى) من الظماً (يشرب من  
 حوض النبي) صلى الله عليه وسلم (كما روى) عنه صلى الله عليه وسلم أخرج ابن خزيمة  
 والبيهقي عن سلمان مرفوعاً من سقى صائماً سقاه الله من حوضي شربة لا يظماً بعدها  
 حتى يدخل الجنة وفي حديث الخطبة ومن سقى فيه صائماً سقاه الله عز وجل من  
 حوضي شربة لا يظماً بعدها حتى يدخل الجنة وكان كمن أعتق رقبة ويس من لمن فطر  
 الصائم ان يشبعه ارقدر على اشباعه والا فحسب ما تيسر له ولو بشربة ماء وان يكون  
 ذلك من كسب حلال فقد أخرج أبو يعلى وغيره عن سلمان مرفوعاً من فطر صائماً  
 في رمضان من كسب حلال صلت عليه الملائكة اياماً الى رمضان كلها وصاحبه جبريل  
 ليلة القدر ومن صاحبه جبريل تكثر دموعه وبرق قلبه فقال رجل يا رسول الله أرايت  
 من لم يكن ذلك عنده قال فلقمة خبز قال أرايت من لم يكن ذلك عنده قال فقبضة من  
 طعام قال أرايت من لم يكن ذلك عنده قال فشرربة من ماء (فائدة) حوضه صلى الله  
 عليه وسلم كبيره تسع الجوانب فلذلك أخبر عنه صلى الله عليه وسلم مرة انه مسيرة شهر  
 لما في الصبيحين حوضي مسيرة شهر وزواياه سوا مرة أكثر فقد أخبر أن طوله ما بين  
 عمان الى ايلة وأخبر مرة أنه كما بين عدن وعمان ومرة أن سمته كما بين الكوفة الى  
 الحجر الاسود واما في ذلك كله اضطراب واختلاف وانما حدث صلى الله عليه وسلم  
 عن الحوض مرات عديدة بالفاظ مختلفة مخاطباً الكل طائفة بما كانت تعرف من  
 مسافة مواضعها وقد أوحى الله الى عيسى عليه السلام انه أبعد من مكة الى مطاع  
 الشمس أو فضل الله بانساعه شيئاً شياً فأخبر صلى الله عليه وسلم بالمسافة القصيرة



أولاً ثم بالطويلة فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة وقد صح بالحوض  
الحديث الذي بلغ مبلغ التواتر من سعة وصفة مائه وكثرة آنيته فوجب الإيمان به  
فيما ساء المؤمن به وجاحده فاسق مبتدع لا كافر لأن الاجماع لم ينقده عليه فقد نفاه  
المتنزه ولم يثبت بالقرآن الاحتمال وكل نبي له حوض الاصلح ان حوضه مزرع  
ناقة كما روى الترمذي عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان لكل نبي  
حوضاً وانهم يقياهون أيهم أكثر واردمواني أرجوان أكون أكثرهم واردة الاصلح  
فان حوضه مزرع ناقة وعند الطبراني ان كل نبي منهم يومئذ قائم على حوض ملائكة  
معه عصي يدعون من عرف من أمته ولكل امّة سيما يعرفهم بها بينهم ويطرد عنه النبي  
صلى الله عليه وسلم وكذلك الملائكة أهل الادواء الذين بدلوا وغيروا في دين الاسلام  
بارتكاب ما نهوا عنه من المعاصي قال ابن عبد البر كل من أحدث في الدين فهو من  
المطرودين عن الحوض كالخوارج والروافض وأصحاب الاهواء وكذا الظلمة المسرفون  
في الجور وطمس الحق والممانون بالكبائر قال صلى الله عليه وسلم لم وانى لاصد الناس  
هنة كما يصد الرجل ابل الناس عن حوضه قالوا يا رسول الله ان عرفنا يومئذ قال نعم لكم  
سيما يثبت لاحد من الامم تردون على غيرا محجابين من أثر الوضوء وفي حديث عثمان بن  
مظعون أنه صلى الله عليه وسلم قال يا عمر لا ترغب عن سني في رغب عن سني ثم مات  
قبل أن يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيامة ويطرد عنه أيضاً من  
أتاه أخوه معتذراً فلم يقبل عذره أخرج الحاكم عن أبي هريرة أن أياه أخوه منتصلاً  
فلم يقبل ذلك منه محققاً كان أو مبتطلاً فان لم يفعل لم يرد على الحوض والتوصل الاعتذار  
وأخرج الطبراني عن عائشة مرفوعاً قال من اعتذر إلى أخيه المسلم فلم يقبل عذره لم  
يُرد على الحوض واختلف في موضعه فقبيل الصراط والميزان قال القرطبي والمعنى  
يقضي به فان الناس يخرجون من قبورهم عظاماً فقدم لهم الحوض قبل الصراط  
والميزان فناسب تقديمه وقبل ان الحوض بعد الصراط وجه القاضي عياض والحافظ  
ابن حجر فيكون بجانب الجنة ينصب فيه الماء من نهر الكوثر وهو داخل الجنة وهو ظاهر  
الاحاديث وما أورد عليه من أنه اذا كان بجانب الجنة قرب دخولها فلا يحتاج الناس  
للشرب منه أجيب عنه بأن الناس نجس هناك لأجل المظالم التي بينهم حتى يهللوا  
منها وهو المعنى بموقف القصاص وقيل ان للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما  
قبل الصراط والثاني بعده وصححه القرطبي ويسمى كل منه ما كثر كما قاله شيخ  
الاسلام والعصم أنه بعد الصراط ويطلق عليه كوثر لأن ماءه ينصب فيه من الكوثر  
وهو النهر الذي في الجنة قال القرطبي ولا يخطس ببالك أن الحوض يكون على هذه

الارض وانما يكون وجوده في الارض المبدلة وهي ارض بيضاء كالفضة لم يظلم عليه  
 احد ولم يسفل في هادم وقد ورد ذكر الحوض عنه صلى الله عليه وسلم من رواية تضع  
 وخسين صحابيا من جلمهم الخلفاء الاربعة ففي البخاري عن ابي هريرة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي ابعد من ايلة الى عدن لهو واشد بياضا من الثلج  
 واحلى من العسل ولا نبتة اكثر من عدد النجوم واني لاصد الناس عنه كما يصد الرجل  
 ابل الناس من حوضه قالوا يا رسول الله انعرفنا يومئذ قال نعم انكم سيما لبست لاحد  
 من الامم فتدرون على غير المحجلين من اثر الوضوء واخرج ابن ماجه عن ابي سعيد  
 مرفوعا ان لي حوضا ما بين الكعبة وبين المقدس ابيض مثل اللبن آنته عدد النجوم  
 واني لا كثر الانبياء تبعاني يوم القيامة واخرج الطبراني عن ابي هريرة سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول حوضي ما بين عمان وايلة ماؤه اشد بياضا من اللبن واحلى  
 من العسل آنته مثل عدد نجوم السماء من شرب منه لم يظم أبدا واخرج ابن حبان  
 وغيره عن ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين ناحيتي حوضي  
 كما بين ايلة الى صنعاء مسيرة شهر عرضة كطوله فيه ميزان من الجنة أحدهما  
 ورق والاخر ذهب ابيض من اللبن واحلى من العسل وأبرد من الثلج فيه اباريق عدد  
 نجوم السماء من شرب منه لم يظم حتى يدخل الجنة واخرج الطبراني عن ابي امامة  
 مرفوعا حوضي كما بين عدن وعمان فيه كايوب عدد نجوم السماء من شرب منه لم  
 يظم أبدا وانه ممن برده من امتي الشمعة رؤسهم الدنسة ثيابهم لا ينكحون  
 المنعمات ولا يحضرون السدد بني ابواب السلاطين الذين يعطون كل الذي عليهم  
 ولا يعطون كل الذي لهم والا كاويب جمع كوبة وهو كوز لا عروة له (وانه) اى شهر  
 رمضان (يسمى بشهر الصبر) لانه شهر تحبس فيه النفس عما جبلت عليه من المطاعم  
 والمشراب والمنكح اذ الصبر في اللغة الحبس ولذلك سمى الصابر عن المصيبة صابرا  
 لانه حبس نفسه عن الجزع وقد امرنا بمخالفة النفس ولا امكان لمخالفتها وترك هواها  
 الا بالصبر وهو على ثلاثة أقسام صبر على المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية  
 عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر ثلاثة فصبر على  
 المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية فمن صبر على المصيبة حتى يرد بها مجسم  
 عزائمها كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء والارض  
 ومن صبر على الطاعة كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين  
 تخوم الارض الى منتهى العرش ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة  
 ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين تخوم الارض السابعة الى منتهى العرش مرتين وقد

جاء في الكتاب والسنة المثلث على الصبر والامر به ومدح أهله قال تعالى واصبروا  
 صبرك الا بالله وقال تعالى فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وقال تعالى انا وجدناه  
 صابرا نعم العبد وقال انما وفي الصابرون اجرهم بغير حساب وقال و بشر الصابرين وفي  
 الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
 قال ما أعطى أحد عطاء خيرا وأوسع من الصبر وعن علي رضي الله عنه - انما الصبر من  
 الايمان بمقولة الرأس من الجسد والاوانه لا ايمان لمن لا صبر له ويسمى أيضا (شهر  
 المواساة) لما فيه من مواساة الفقراء والعيال والتوسعة عليهم وسماه صلى الله عليه  
 وسلم بهذا من الاسمين في خطبته حيث قال فيها وهو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وشهر  
 المواساة (حقيقا قدر) وله أسماء كثيرة أوصلها بعضهم الى أربعين امما شهر الله  
 وشهر الصيام وشهر القيام وشهر الجنة بضم الجيم اي الوقاية من النار وشهر الجنة بفتح  
 الجيم وشهر السباحة ولذا يقال للصائم سائح وشهر الجود وشهر الخلف وشهر الفرحتين  
 وشهر الفتح وشهر الفلق وشهر الصلاة وشهر التزين وشهر الطعام وشهر الاحسان أي  
 الاخلاص وشهر التصفية وشهر الاعتزال وشهر الشكر وشهر الاعتكاف وشهر الايقاظ  
 وشهر الانفاق وشهر العتق وشهر الفرض وشهر الغفران وشهر الرضى وشهر الصبر وشهر  
 المواساة وشهر المناجاة وشهر المنادة وشهر الوفاء وشهر البركة وشهر التقوى وشهر الوجل  
 أي الخوف وشهر السؤل وشهر التراخي وشهر زكاة الابدان وشهر زكاة الافطر  
 وشهر ربيع الفقراء وشهر الركوع وشهر السجود وشهر ليلة القدر (أوله) أي أول  
 شهر رمضان (رحمة ربي) أي احسان أو ارادة احسانه خلقه (ثم في وسطه) أي وسط  
 شهر رمضان (مغفرة الذنوب) و (في آخره) أي آخر رمضان (عتق من النيران)  
 وأشار بذلك الى قوله صلى الله عليه وسلم - لم في خطبته شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة  
 وآخره عتق من النار (فيه) أي في شهر رمضان (يزيد الرزق) أي رزق المؤمن سواء  
 كان ذكرا أو انثى وان لم يكن صائما فيه بأن أفطراه ذرفيز يدرزقه ايضا (بامتنان) من  
 الله تعالى وفضل منه واحسان وفي هذا إشارة لقوله صلى الله عليه وسلم في الخطبة شهر  
 يزيد فيه رزق المؤمن (وفيه) أي في شهر رمضان (أكثر من الشهادة) أي شهادة  
 أن لا اله الا الله والامر بالاكثر يحتمل ان يكون به - هذه الجملة فقط كما هو ظاهر حديث  
 الخطبة ويحتمل ان يكون بذكرا الجنتين معا بأن يكثر من قول أشهد أن لا اله الا الله  
 وأشهد أن محمدا رسول الله ويحتمل ان يكون بذكر لاله الا الله محمدا رسول الله وعلى  
 كل فينبغي الاكثر من ذكر الله تعالى لانه يحل القلوب سيما في شهر رمضان وأفضل  
 لذكر لاله الا الله لما روى النسائي أفضل الذكر لاله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله

فكثيرا لانسان من ذكرها فان فضلها اشهر وخبرها كثير ولولم يكن من فضلها  
الا كونها علما على الايمان وتخصم بها الدماء والاموال وكون ايمان الكافر موقوفا  
على النطق بها لكان كافيا للعقلاء وقد روى مالك في الموطأ عنه عليه الصلاة والسلام  
افضل ما قلت انا والنبيون من قبلي لاله الا الله وحده لا شريك له زاد الترمذي له  
الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وروى النسائي عن ابي سعيد الخدري انه قال قال  
عليه الصلاة والسلام سأل موسى ربه - بين اعطاء التوراة ان يعلمه دعوة يدعو بها فأمره  
بالاله الا الله فقال موسى يا رب عبدك يدعو بها وانا اريد ان تخصصني بدعوة ادعو  
بها فقال يا موسى لو ان السموات وسائر البهار وما فيها وضعت موافق كفة وضعت  
لاله الا الله في كفة لوزنت لاله الا الله وروى النسائي لو ان السموات السبع  
وعامرهن غيري والارضين السبع في كفة مالت بهن لاله الا الله وقوله في الحديث  
وعامرهن غيري مع تنزيهه تعالى عن الابن فالمراد بعمارتهن بالله قوة ظهوره وسلطان  
عظمته وثواميس كبريائه فيهن وروى الديلمي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا قال العبد المسلم لاله الا الله خرقت السموات حتى تقف بين يدي الله  
فيقول اسكني فتقول كيف اسكن ولم تقف لقايلي فيقول ما اجر بيتك على لسانه  
الا وقد غفرت له وروى ابي بصير عن أم هانئ قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لاله الا الله لا يسبقها عمل ولا تترك ذنبا وروى الشيخان عن عتاب بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم النار على من قال لاله الا الله يعني بها وجه  
الله وروى الطبراني عن معقل بن يسار انه كل شيء مفتاح ومفتاح السموات  
والارض قول لاله الا الله وروى البخاري وأحمد عن أنس قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما من عبد قال لاله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قال أبو ذر  
قلت وان زنا وان سرق قال وان زنا وان سرق وقال في الرابعة - فمات وان زنا وان سرق  
وروى الطبراني عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لاله الا الله  
ومدحها هدمت له اربعة آلاف ذنب من الكبائر وروى الديلمي عن ابن عباس قال لاله الا الله  
تدفع عن قائلها تسعة وتسعين بابا من البلاء أدناها اللهم وروى ابن جرير عن سعد  
ابن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لاله الا الله صعدت فلا يرد لها  
حجاب حتى تصل الى الله تعالى فاذا وصلت الى الله نظرت الله الى صاحبها وحق على الله  
ان لا ينظر احد الاربعه وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى  
عمودا من نور بين يدي العرش فاذا قال العبد لاله الا الله اهتز ذلك العمود فيقول الله

تبارك وتعالى له أسكن فيقول كيف أسكن ولم تنقر لقاثلها فيقول الله قد غفرت له  
 فيسكن عند ذلك وروى الديلمي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يا معاذ ما لك لا تأتينا في كل غداة فقال يا رسول الله اني أسمع كل غداة سبعة  
 آلاف تسبيحة قبل أن أتبك قال ألا أعلم كلمات هي أخف عليك وأثقل في الميزان  
 ولا تخص به إلا نفسك ولا أهل الأرض قال قل لا اله الا الله عدد رضاه لا اله الا الله زنة  
 عرشه لا اله الا الله عدد ملائكته لا اله الا الله عدد خلقه لا اله الا الله ملائحته لا اله الا  
 الله ملاأرضه لا اله الا الله ملا ما بينهما ومن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حضر ملك الموت رجلا فشم أعضاءه فلم يجد عمل خيرا ثم شم قلبه فلم يجد  
 فيه خيرا فقل قلبك لم يصب فوجد طرف لسانه لاصقا بمحنته يقول لا اله الا الله ففره  
 بكلمة الأخ لا يصروا به يهني وعن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 قال إذا مر بالمقابر السلام على أهل لا اله الا الله بأهل لا اله الا الله كيف وجدتم قول  
 لا اله الا الله بلا اله الا الله بحق لا اله الا الله أغفر لمن قال لا اله الا الله وأحضرنا في زمرة من  
 قال لا اله الا الله غفر له ذنوب خمسين سنة قيل يا رسول الله من لم يكن له ذنوب خمسين  
 سنة قال لو ألدبه ولقرايته وروى الديلمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لقنوا أمواتكم لا اله الا الله فانها تم دم الخطايا كما يهدم السيل البنان قالوا  
 كيف هو لا حياء قال أمهم وأهدم وذكر ابن الفاكهي أن ملازمة ذكرها عند  
 دخول المنزل تنفي الفقر وفضل لا اله الا الله كثير لا يمكن استقصاؤه وله هذا الاختار  
 الأتم ملازمة ذكرها في كل حال حتى أن منهم من لا يفرغ منه لدلا ولا نهارا وروى أن  
 من قاله سبعين ألف مرة فداه الله من النار وفي أثر عن ابن العربي من قال لا اله الا  
 الله سبعين ألف مرة فداه الله من النار ولو قالها انسان لميت لنجاس النار ولو كان فيها  
 نخرج منها وجوب فصيح وكان العارف بالله سيدي محمد بن الترجان يفعل ذلك لمن  
 مات من أصحابه وذكره لامة بدر الدين القرافي أن من قال لا اله الا الله سبعين ألف  
 مرة فقد اشتري نفسه من الله وذكر أن بعضهم ذكر أن ذلك ورد في حديث لكن  
 اعترض عليه الحافظ ابن حجر وذكر أن حديث من قال لا اله الا الله سبعين ألف مرة  
 فقد اشترى نفسه من الله حديث باطل ولكن ينبغي فعلها اقتداء بالسادة الصوفية  
 لمحافظة عليهم أو أمرهم بها (كذلك الاستغفار) يطلب الاكثر منه سيما في رمضان  
 وأقل الاكثر ثمانمائة مرة والاستغفار يطفئ غضب الجبار وتقضي به الحاجج  
 والاطوار وتغني به الذنوب والاوزار قال سيدي علي الخواص قدس سره الاستغفار  
 يطفئ غضب الجبار ومن قال استغفر الله لم يبق عليه ذنب ان شاء الله وقال أيضا



ما توقف على أحد حاجة من حوائج الدنيا والآخرة إلا من تركه الاستغفار وروى  
مسلم والترمذي وغيرهما مرفوعا يقول الله عز وجل يا بني آدم كل من مذهب الامن  
عاقبته فاستغفر وفي اغفر اياكم ومن استغفرني وهو يعلم اني ذو قدرة على ان اغفر له  
غفرت له ولا ابالي وروى الامام احمد والحاكم وقال صحيح الاسناد مرفوعا قال ابلدس  
وعزتلك وجلالك لأبرح أغوى عبادك ما دامت أرواحهم في أحسادهم فقال وعزتي  
وجلالي لأزال اغفر لهم ما استغفروني وروى البيهقي مرفوعا لا ادلكم على دأئكم  
ودوائكم إلا ان دأكم الذنوب ودوائكم الاستغفار وروى أبو داود وغيره مرفوعا من  
لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا وروى البيهقي  
مرفوعا ان للقلوب صدأ كصدأ النحاس وجلاؤها الاستغفار وروى أبو داود  
والترمذي وغيرهما مرفوعا ما من عبد يذنب ذنبا فيحس من الظهور ثم يقوم فيصلي  
ركعتين ثم يستغفر الله الاغفر له ثم قرأ الذين اذنا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية  
وروى أبو داود والترمذي مرفوعا من قال استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو والحي  
القيوم وأتوب اليه غفر له وان كان قد فر من الزحف ورواه الحاكم وقال صحيح على  
شرطهما وازاد بقوله ثلاث مرات وكان صلى الله عليه وسلم يكثر من قول سبحانك اللهم  
وبحمدك اللهم اغفر لي انك أنت الغفور الرحيم وروى احمد والبخاري والنسائي عن  
شدد ابن اوس مرفوعا سيد الاستغفار اللهم انت ربى لا اله الا انت خلقتنى وأنا  
عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت اعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك  
علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها موقنا بها فمات من يومه  
فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل فمات قبل ان يصبح فهو من أهل الجنة  
(فائدة) قال في الاسرار القدسي في تفسير آية الكرسي وما ينبغي الملازمة عليه من الذكر  
استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الاول الاخر الظاهر الباطن بيجي ويميت وهو  
حي لا يموت بيده الملك يروى على كل شيء قد ير قال في الدر المنثور من قالها مائة مرة  
أعطى عشر خصال الاولى أن يغفر الله له من ذنوبه الثانية أن يكتب الله له براءة  
من النار الثالثة أن يوكل الله به ملكين يحفظانه في ليلة وفترته من الآفات  
والعاهات الرابعة أن يعطى قنطارا من الاجر الخامسة أن يكون له أجر من اعتقى  
مائة رقبة من ولد اسماعيل السادسة أن يحضره اثنا عشر ملكا عند موته يشروونه  
بالجنة ويزفونه من قبره الى الموقف فان أصابه شيء من أهوال يوم القيامة قالوا لا تخف  
انك من الآمنين ثم يحاسب به الله حسبا بيسر او يأمر به الى الجنة ويزفونه من موقفه  
كما ترق العروس حتى يدخلونه الجنة والناس في شدة الحساب السابعة أن يبنى له

بيت في الجنة الثامنة ان يزوج من الحور العين التاسعة ان يعقد على رأسه تاج  
 الوقار العائمة ان يشفع في سبعين من أهل بيته انتهى (الاستعاذة) أى أكثر وفى  
 رمضان من الاستعاذة (بالله) سبحانه وتعالى (من نار) فان من استعاذ بالله أى استجار  
 به من النار أجاره منها أخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان عن الحرب بن  
 مسلم التميمي أنه حدث عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت الصبح  
 فقل قبل ان تكلم أحدا من الناس اللهم أجرني من النار سبع مرات فانك اذا مت  
 من يومك هذا كتب الله لك جوارا من النار واذا صليت المغرب فقل قبل ان تكلم  
 أحدا من الناس اللهم أجرني من النار سبع مرات فانك اذا مت من ليلتك كتب الله  
 لك جوارا من النار وفي الحديث ان الرجل ليحترق الى النار فتزوى النار وينقبض  
 بعضها الى بعض فيقول لها الرحمن مالك فتقول انه كان يستجير مني فيقول الله تبارك  
 وتعالى أرسلوا عبدي وأخرج البيهقي عن أبي سعيد وأبي هريرة مرفوعا اذا كان يوم  
 حرق قال العبد لا اله الا الله ما أشد حر هذا اليوم اللهم أجرني من حرجهم قال الله لجنهم  
 ان عبدى استجار بي منك وانى قد أجرته واذا كان يوم شديد البرد فقال العبد لا اله  
 الا الله ما أشد برده هذا اليوم اللهم أجرني من زمهرير جهنم قال الله لجنهم ان عبدى  
 استجار بي من زمهريرك وانى قد أجرته قالوا وما زمهرير جهنم قال حب يلقى فيه  
 الكافر فيمزق أى يتقطع من شدة برده بعضه من بعض (وتسألون) الله تعالى من  
 فضله (دخول الجنة فقصبرونا) أى تسرون وفي الحديث من سأل الجنة ثلاث مرات  
 قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم أجره  
 من النار وأشار الناطم بما ذكره في هذين البيتين الى قوله صلى الله عليه وسلم في  
 الخطبة التي خطبها في آخر شعبان واستكثر واقبه من أربع خصال خصلتان ترضون  
 بهما ربكم وخصلتان لا غنى لکم عنهما أما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة  
 أن لا اله الا الله وتستغفر لله وأما اللتان لا غنى لکم عنهما فتسألون الله الجنة وتتعوذون  
 به من النار (من يصلى) أى للشخص الذي يصلى في شهر رمضان ولو (سجدة) واحدة  
 (بليلة) من ايام رمضان (ألف وخمسمائة كلمة) من حسنة ثم يبنى الله سبحانه  
 وتعالى (بيتا) من ياقوته جهرا له ستون ألف باب في كل باب منها قصر من بياقوته  
 جهرا له) أى لمن يصلى في رمضان بالليل بكل سجدة (في جنة يأواه) يسكنه (بصوم  
 يوم أول منه) أى من رمضان (اتى) في الحديث (غفران ذنبه) أى صائم أول يوم منه  
 (لمثل ثبنا) أى لمثل ذلك اليوم الذي صامه من رمضان الا تى والمعنى أن الصائم تغفر  
 ذنوبه بصيام أول يوم من رمضان الى مثله أى الى رمضان المستقبل قال صلى الله عليه

وسلم من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفي حديث طويل فاذا صام أول يوم من رمضان غفر له كل ذنب الى رمضان وكان كفارة الى مثله (بكل يوم صامه) الصائم من رمضان (ربى) سبحانه وتعالى (بنى له قصر في الجنة) له ألف باب من ذهب كما في الحديث الا تى وروى الشعبي عن قيس الجهني قال ان كل يوم يصومه العبد من رمضان يحى يوم القيامة في غمامة من نور في تلك الغمامة قصر من درله سبعون ألف باب كل باب من باب من يا قوتة حمراء (كن مدعنا) بذلك وجاز ما به ومصدقان الله يؤتى فضله من يشاء ولا حرج عليه (سبعون ألف ملك تستغفر) من صلاة الغداة أى الصبح الى توارى الشمس بالحجاب أى غروبها (لمن يصوم) رمضان (كل يوم) منصوب يستغفر (فابشروا) معاشر الصوام هذه البشارة العظيمة والمنقبة الجسيمة (بسجدة) أى بكل سجدة (في يوم أو في ليلة) بدرج الهرزة أى من شهر رمضان (بسجدة) الشخص (شجرة) واحدة الاشجار مبتدأ مؤخر وبسجدة خبر مقدم وقوله (في الجنة) متعلق محذوف أى شجرة كائنة في الجنة يعنى ان الله يعطى المصلى بكل سجدة يسجد في الليل أو النهار في شهر رمضان شجرة من اشجار الجنة يسير الراكب المسرع في ظلها خمسة مائة عام وفي الحديث من صام يوماً من رمضان بنى الله تعالى له قصراً في الجنة وغرس له شجرة ساقها من ذهب وقصباها التلؤلؤ وأوراقها الخلل وعروقها الفضة وثمارها اضمخ من التفاح وأحلى من العسل وأشد بياضاً من اللبن وألين من الزبد وأهدب من الشهد وجاء يوم القيامة آمنان من عذاب الله وأشار الفناظم بهذه الايات الى ما أخرجه البزار والبيهقي عن ابي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان أول ليلة من رمضان ففتحت أبواب الجنان فلا يلقى منها باب حتى يخرج آخر ليلة منه فامان عبد مؤمن يصلى في ليلة منه الا كتب الله له بكل سجدة ألفاً وخمسمائة حسنة وبنى له بيتاً من يا قوتة حمراء له ستون ألف باب لكل باب منها قصر من ذهب موشح أى مزين بياقوتة حمراء فاذا صام أول يوم من رمضان غفر له ما تقدم من ذنبه الى مثل ذلك اليوم من رمضان وكان له بكل يوم يصومه من شهر رمضان قصر له ألف باب من ذهب واستغفر له كل يوم سبعون ألف ملك من صلاة الغداة أى الصبح الى أن توارت الشمس بالحجاب وكان له بكل سجدة يسجد في شهر رمضان بليل أو نهار شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها خمسة مائة عام قال مسروق اشجار الجنة من عروقها الى أفنانها الى أغصانها كقصيدة أى منظومة بالثر من أعلاها الى أسفلها ليس لها ساق بارز كما أكلت ثمرة عاد مكانها أحسن منها وخصت الاشجار بالذكور في القرآن والحديث لان غالب ما كول اهل

الجنة الثمار والفواكه لان اكلهم على سبيل التلذذ والتفكه فلا يحسهم فيها جوع ولا  
 نسب حتى يحتاجون الى قوت يقوم به ابدانهم (تنبه) ببناء القصور وغرس الاشجار  
 في الجنة يوحده الله تعالى بحسب أعمال العالمين فيوجهه لكل عامل ما يليق به  
 بحسب عمله والذي يبني ويفرس الملائكة في ادام العامل به عمل في طاعة الله تعالى  
 والملائكة يبنون له ويغرسون له واذا ترك العامل العمل تركت الملائكة البناء  
 والغراس روى أن الملائكة في الجنة يتركون العمل فيقال لهم لم فيقولون لعدم  
 النفقة فيقال وما نفقتكم فيقولون الذكر والتسبيح مادام صاحبنا مشغولاً بذلك فنحن  
 نغرس ونبنى واذا غفل تركنا وفي الحديث ايضاً رأيت في الجنة ملائكة يبنون قصوراً  
 لبننة من فضة ولبننة من ذهب فيبنيهاهم كذلك اذكروا عن البناء فقلت لهم لم كفتم  
 عن البناء قالوا تمت نفقتنا قلت وما نفقتكم قالوا ان صاحب القصر كان يذكر الله  
 تعالى فلما كف عن ذكره كففتنا عن بنائه فالملائكة الذين يبنون ويفرسون اما ان  
 يكون لهم اطلاع على أعمال العباد فيه ملون لهم وأن يخبرهم الملائكة الموكلون  
 بالعباد فيعلمون لهم (وجافيه اسطوانة النفقة) أي جاء الامر من النبي صلى الله عليه  
 وسلم بسط النفقة في شهر رمضان فيطلب الاكثر من النفقة والتوسعة على العيال  
 والاهل والاقارب فان فضل عن أولئك شيء فله فقرء فان ثواب النفقة في شهر  
 رمضان تعدل ثواب نفقة الجهاد في سبيل الله ونفقة الجهاد بسبع مائة ضعف وأشار  
 بهذا الى ما روى انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اسطوانة النفقة في شهر رمضان  
 فان النفقة فيه كالنفقة في سبيل الله (وأفضل الخيرات فيه) أي في رمضان  
 (الصدقة) لان المتصدق يعين الصائم على صيامه والقائم على قيامه والذاكر على  
 ذكره فيحصل له مثل أجرهم من غير أن ينقص من أجرهم شيء وقد ورد الدال على  
 الخير كفاعله فمن أعان فاعل خير عليه كان له مثل أجره فيطلب الاكثر من الصدقة  
 والجلود والتوسعة على العيال والاحسان الى ذوى الارحام والجهير ان خصوصاً في شهر  
 رمضان المبارك وفي الحديث أفضل الصدقات صدقة رمضان وفي الصحيحين  
 والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان يلقاه في كل ليلة  
 من رمضان فيدارسه القرآن فليرسل الله صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل  
 أجود بالخير من الريح المرسلة وأخرج البزار عن أنس قال كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا دخل شهر رمضان أطلق كل أسير وأعطى كل سائل وأخرج ابن عدي  
 عن أنس مرفوعاً الا أخبركم عن الاجود الله الاجود وان أجود بني آدم وأجودهم من

بهدي رجل علم فشرع له بيعت يوم القيامة وحده ورجل جاد بنفسه في سبيل الله  
 حتى يقتل أو ينتصر وقوله بيعت يوم القيامة وحده أي اماما يقدم من علمه وفي صحيح  
 مسلم أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم لم غنما بين جبلين فأعطاهما باها فأنتى قومه  
 فقال يا قوم اسلموا فان محمد ابى عطاه من لا يخاف الفقر وروى ابن خزيمة أن العبد  
 اذا تصدق من طيب بقبله الله منه أخذها بيمنه ورأها كإبري أحدكم مهره  
 أو فضيله وان الرجل ليتصدق بالقمعة تربو في يده الله أو قال في كف الله حتى تكون  
 مثل الجبل فتصدقوا وروى مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول العبد  
 مالي مالي وانما له من ماله ما كل فأفني أو أبس فأبلى أو أعطى فلتى ما سوا ذلك فهو  
 ذاهب وتاركه للناس وروى أبو يعلى مرفوعا الصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء  
 النار وروى الترمذي وابن حبان أن الصدقة ولو قلت لتطفى غضب الله وتدفغ ميتة  
 السوء وروى الامام أحمد وغيره مرفوعا كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس  
 وروى الطبراني والبيهقي مرفوعا الصدقة تطفى عن أهلها القبور وروى الطبراني  
 مرفوعا الصدقة تسد سبعين بابا من السوء وروى البيهقي مرفوعا بكر ويا الصدقة فان  
 البلاء لا يطفى الصدقة (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن) أي ما نزل منه  
 (فيه) أي في رمضان (على الامين) جبريل عليه السلام (قد أتانا) ذلك في الحديث  
 الآخر فكان صلى الله عليه وسلم يعرض على جبريل عليه السلام ما نزل من القرآن  
 (في كل عام) في شهر رمضان (مرة) واحدة (و) عرض عليه (في) العام (الاخير من  
 السنين مرتين يا خبير) فكان صلى الله عليه وسلم يلقي جبريل في كل ليلة من رمضان  
 فيتم ارسا القرآن أخرج الشيخان وابن ماجه عن فاطمة رضى الله عنها مرفوعا ان  
 جبريل يعارضني القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني العام مرتين ولا أراه الا قد حضر  
 أجلى وانك أول أهل بيتي لما قالى فأنق الله واصبري فانه نعم السلف أنا لك وكان صلى  
 الله عليه وسلم يقرأ على جبريل ثم يمد جبريل على المصطفى صلى الله عليه وسلم ما سمعه  
 منه ويقرؤه عليه ولا يلزم من هذا حفظ جبريل عليه السلام القرآن لان الملائكة لم  
 بهطوا فضيلة تلاوة القرآن وان كانوا يحصون على استماعه منا كما ورد لجواز أن الله  
 يلقي على جبريل ما كان يقرؤه صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت ثم يفسد جبريل بعد  
 ذلك أو يكشف الله له عن اللوح المحفوظ فيقرؤه منه من غـير حفظ والمقصود من  
 قراءة النبي صلى الله عليه وسلم عليه بيان ما استقر عليه الامر (تنبيه) يؤخذ من  
 مدارس النبي صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام القرآن في شهر رمضان  
 تأكيد قراءة القرآن فيه زيادة على غيره فتطلب قراءة القرآن في كل مكان غير خبيث



حتى في الحمام والطريق ان لم يلته عنها وامكنه تدبرها والا كره ويسن للعارضي ان يكون متوضئا وان يستاك وان يجلس في مكان نظيف مستقبلا القبلة وان يتعوذ جهرًا وان يحسن صوته ولو عبرا عاة قواين الانعام فانه ان يزيد الصوت حسنا وتوثر في القلوب وتجري الدموع لكن بشرط ان لا يخرج عن حد القراءة بالتعطيل فان خرج حتى زاد حرفا أو اخفى حرفا حرم عليه وان لا يتكلم مع أحد في أثناء القراءة وان لا يضحك وان لا يعثب به وان يرتل القرآن بان يقرأه على مهل مع تبين حروفه بحيث يتمكن السامع من هذا اذ قراءة القليل المرتل افضل من قراءة الكثير غير المرتل كما عليه جمع وان يتدبر القرآن عند قراءته أي بتمعن في معانيه قال علي كرم الله وجهه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وروى انه صلى الله عليه وسلم قرأ اسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة لتدبره في معانيها وقال أبو ذر رضي الله عنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بنا ليلة فقام بآية بردها وهي ان تهذبهم فانهم عبادك وان تنفر لهم فانك انت العزيز الحكيم وان يحضر قلبه في القراءة بان يترك حديث النفس وان يسكن عند القراءة لانه علامة العارفين فان لم يقدر على البكاء تماكي وفي الحديث اثلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتابكوا وان يقرأه نظرا في المصحف لان النظر فيه عبادة أخرى أخرج الدارقطني عن رجل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس من العبادة النظر في المصحف والنظر الى الكعبة والنظر الى الوالدین والنظر في زعم والنظر في وجه العالم وهي قحط الخطايا وعن أنس رضي الله عنه مرفوعا من قرأ في المصحف لم يرفى بصره سواء مدحاش (من صامه) أي شهر رمضان (أو قامه محسبا) أي طلبا لوجه الله الكريم وثوابه (ومؤمننا) أي مصداقا بأنه حق وفرض عليه وقيل معناه صامه نية وعزيمة بان يصومه على النصيحة بيه والرغبة في ثوابه طيبة به نفسه غير كاره له ولا مستعلا به ولا مستطيلة لايامه (ذنوبه) مضمول لتعذر مقدم عليه (يا محتج) أي يا مختار (تنفر مطلقا) مائة قدم منها وما ناخر أخرج الخطيب عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا من صام رمضان ايمانا واحسا باغفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على ورغم أنف رجل دخل رمضان ثم انسلخ قبل ان يغفر له ورغم أنف رجل أدرك أبواه عنده الكبير فلم يدخله الجنة قال عبد الرحمن وأظنه قال أو أحدهما (وهذا) أي من صام رمضان أو قامه محسبا مؤمنا (مثل من يقوم ليلة القدر) في غفران ذنوبه المتقدمة والمتأخرة (فاعلمن) ذلك فان من قام ليلة القدر ايمانا واحسا باغفر له ما تقدم من ذنبه وما

تأخر أخرج النسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لم من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن قام ليلة  
 القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (تنبه) ورد في الأحاديث  
 خصال تنكف الزنوب المتقدمة والمتأخرة منها ما ذكره الناطم ومنها السباغ الوضوء  
 أخرج ابن أبي شيبة في مصنفه وأبو بكر الرازي في مسنده والبيهقي عن عثمان بن  
 عفان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يسبغ عبد  
 الوضوء الا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومنها ذكر الشهادتين عند سماع المؤذن  
 مع قوله رضى الله تعالى رباو بالاسلام ديناً ومحمد نبياً أخرج أبو عوانة في صحيحه  
 عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من قال  
 حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده  
 ورسوله رضى الله رباو بالاسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً في لفظ ورسولا  
 غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومنها التأمين مع الامام أخرج ابن وهب في مصنفه  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أمن  
 الامام فأمنوا فان الملائكة تؤمن من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من  
 ذنبه وما تأخر ومنها صلاة الضحى أخرج آدم بن أبي اسحق في كتاب الثواب عن علي  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ركعتين إيماناً  
 واحتساباً غفرت ذنوبه كلها ما تقدم منها وما تأخر الا القصاص ومنها الحج أخرج  
 أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول من جاء حاجاً يريد وجه الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج  
 أحمد بن منيع وأبو يعلى في مسنديهما عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قضى نسكاً وسلم الناس من لسانه ويده غفر له  
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومنها صوم يوم عرفة أخرج أبو سعيد النقاش في أماليه عن  
 ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم عرفة غفر له  
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال الخطاب في رسالته في مسنده عن عبد الرحمن بن زيد  
 قال الحافظ ابن حجر ضعيف لكن أخرج مسلم وابن ماجه عن قتادة بن النعمان  
 مرفوعاً من صام يوم عرفة غفر له سنتين سنة أمامه وسنة خلفه قيل ان ذلك هو المراد  
 من قوله ما تقدم وما تأخر قال ابن عباس رضي الله عنهما وفيه بشارة بحياة سنة  
 مسنة قبله لمن صامه اى فلا يموت بقتل ولا غيره في تلك السنة وممن قام اربعين  
 خطوة أخرج ابن منده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من قادمكفوفاً ربه من خطوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومنهم من  
سعى لآخيه المسلم في حاجته أخرج أبو أحمد الناصح في فوائده عن ابن عباس رضي  
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى لآخيه المسلم في حاجته غفر له  
ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومنها قراءة الفاتحة والاختلاص والمعوذتين سبعاً به ما بعد  
سلام الإمام من صلاة الجمعة قبل أن يثني رجله أخرج أبو الاسود القشيري في  
الاربعة عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ إذا سلم  
الإمام يوم الجمعة قبل أن يثني رجله فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ ب  
الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعاً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفي رواية  
ابن السني عن هانئ رضي الله عنهما كفي الجامع الصغير من قرأ بعد صلاة الجمعة قل  
هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاده الله بهامن  
السوء إلى الجمعة الأخرى وفي رواية زيادة وقيل إن يتكلم حفظ له دينه وديناه وأهله  
وولده ومنها قراءة آخر سورة الحشر من قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو أخرج  
الثعلبي في تفسيره عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من قرأ آخر الحشر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومنها إذا التفتي المسلمين  
فسلم أحدكم على الآخر وتصالها وصلها على النبي صلى الله عليه وسلم أخرج أحمد  
ابن سفيان وأبو يعلى في مسندهما عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما من عبد من عبدين يلتقيان فيتصالحان ويصليان على النبي صلى الله عليه وسلم لم يفترقا  
حتى يغفر لهما ذنوبهم ما ماتا تقدم منهما أو ماتا آخر وفي رواية عن أبي هريرة ما استقبل  
المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصالحا لا غفر الله لهما ذنوبهم ما قبل أن  
يتفرقا وما من أحد يسلم على أحد من المسلمين إلا رد عليه ملائكة من الملائكة ويقول أشهد  
أيها العبد بالجنة زيادة في رواية ويحضره الله من الدنيا مسلماً ومنهم من أكل طعاماً فقال  
الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقني من غير حول مني ولا قوة أخرج أبو داود عن معاذ  
ابن انس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعاماً ثم قال  
الحمد لله الذي أطعمني هذا اطعمام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من  
ذنبه وما تأخر ومنها المؤمن إذا بلغ من العمر تسعين سنة أخرج الترمذي والحاكم عن  
عثمان بن عفان رضي الله عنه مرفوعاً قال قال الله تعالى إذا بلغ عبدى أربعين سنة  
عافيه من البلياء الثلاث الجنون والبرص والجذام وإذا بلغ خمسين سنة حاسبته حساباً  
يسيراً وإذا بلغ ستين سنة هيبت إليه الانابة يعني الرجوع إلى الله تعالى وإذا بلغ سبعين  
سنة أحبته الملائكة وإذا بلغ ثمانين سنة كتبت حسناته وألقيت سيئاته وإذا بلغ تسعين

سنة قالت الملائكة أسير الله في أرضه ففقر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ويشفع في أهله  
 فإذا بلغ أذل العمر يعني أخسه من الهرم والخرف لكيلا يعلم من بعد علم شيئا كتب له  
 ما كان يعمل في صحته من الخير وإذا عمل سيئاً لم يكتب ومن مات ليلة الجمعة  
 أو يومها ورد في حديث من مات ليلة الجمعة أو يومها غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر  
 ويخرج من الدنيا موقفاً (في ثامن الاعوام) من الهجرة جمع عام وهو السنة قبل  
 لها عام لان الشمس عامت فيها حتى قطعت جملة الفلك (صلى المصطفى) صلى الله  
 عليه وسلم (قيامه) أي قيام شهر رمضان وهو المسمى بالترابيع أيضاً (ليلة ثلاثا غرقا)  
 أي ثلاث ليال وهي ليلة الثالث والعشرين والخامس والعشرين والسابع والعشرين  
 (ورابع من الليالي ما خرج) صلى الله عليه وسلم صلاة القيام في المسجد كخروجه في  
 الثالث ليالى المتقدمة وعدم خروجه صلى الله عليه وسلم شفقة على أمته (نخوف  
 فرضها) أي خوف أن يفرضها الله تعالى على الأمة فيجبروا عنها (فيحصل الحرج)  
 والمشقة وذلك أنه خرج صلى الله عليه وسلم ليلا فصلى بالمسجد فصلى الناس بصلاته  
 مقتدين به خمس ترويحات عشرين ركعة فأصبح الناس يتحدثون بذلك فكثروا أهل  
 المسجد حتى ضاق المسجد عن أهله في الليلة الرابعة فلم يخرج صلى الله عليه وسلم حتى  
 خرج لصلاة الصبح فقصى صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر وأقبل على الناس وأعلمهم  
 أنه خشي أن يفرض عليهم وأمرهم أن يصلوها في بيوتهم واستمر صلى الله عليه وسلم  
 يصلها في بيته فرادى إلى آخر الشهر أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت  
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من جوف الليل فصلى في المسجد فصلى رجال  
 بعده قال ابن عباس رضي الله عنهما ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر  
 رمضان فصلى بنا خمس ترويحات عشرين ركعة وأوتر بثلاث فأصبح الناس فقهروا  
 فكثروا أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلوا بصلاته  
 فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله فلم يخرج حتى خرج لصلاة الصبح فلما  
 قضى الفجر أقبل على الناس فنهىهم قال أما بعد فإنه لم يخف على شأنكم ولا يكن  
 خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها وفي رواية خشيت أن تكتب عليكم  
 ولو كتبت عليكم ما أقم بها فصلوا أيها الناس في بيوتكم قالت عائشة واستمر يصلها  
 في بيته فرادى إلى آخر الشهر وكان هذا في السنة الثامنة من الهجرة حين بقي من  
 رمضان سبع ليال فان قيل كيف يخاف صلى الله عليه وسلم فرض هذه الصلاة  
 مع أنه وقع في حديث الاسراء أن الله تعالى قال هن خمس وهن خمسون لا يبدل القول  
 لدى وأجيب بان الخمس مفروضة عليه وعلى أمته في كل يوم وليلة على وجه التكرار

(قوله والخرف)  
 بفقهين فساد  
 العقل بالكبر وبابه  
 طرب

فلا ينافي أن يفرض الله عليه وعلى أمته صلوات أخرى غير الجنس لأعلى هذا الوجه  
(و) في (عام أربع وعشرة) من الهجرة (عمر) الفاروق رضي الله عنه (أقامه) أي  
قيام رمضان وجمع الناس له لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم ياصلاها في بيته فرادى  
إلى آخر الشهر وأمرهم أن يصلوا في بيوتهم تركوا التجمع لها في المسجد واستقر وأعلى  
صلاتهم فرادى إلى زمن خلافة عمر رضي الله عنه فأقر الناس على صلاتهم فرادى  
رمضان واحدا مدمون أبي بكر الصديق رضي الله عنه فلما كان سنة أربع عشر من  
الهجرة جمع الناس لصلاة التراويح (لما أتاه من خير) سمع من علي رضي الله عنه  
وهو ما أخرجه السهرقندي عن علي رضي الله عنه قال إنما اتخذ عمر بن الخطاب  
التراويح حديث سمعته مني قالوا وما هو يا أمير المؤمنين قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول إن لله موضعا حول العرش يسمى حضيرة القدس وهو من النور فيه  
ملائكة لا يحصى عددهم إلا الله تعالى يعبدون الله حتى عبادته لا يفترن ساعة واحدة  
فاذا كان أول ليلة من شهر رمضان استأذنوا ربهم أن ينزلوا إلى الأرض فيصليوا مع جماعة  
المؤمنين فيأذن لهم ربهم تبارك وتعالى فينزلون كل ليلة إلى الأرض فكل من مسهم  
أو مسوه بعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
التراويح الرجال على أبي بن كعب وسلمان الفارسي والنساء على سليمان بن أبي حنيفة  
النابغي وأبو حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون المثلثة له حجة فصلاها جماعة والأصحاب  
رضي الله عنهم منهم عثمان وعلي والعباس وابنه وابن مسعود وطه والزيبر ومعاذ  
وغيرهم من المهاجرين والأنصار فلم يرد عليه واحد منهم بل وافقوه وساعدوه ومدحوه  
على ذلك وأمروا به قال السائب بن يزيد رضي الله عنه لما سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
رمضان قدم أبي بن كعب وسلمان الفارسي رضي الله عنهم ما يصليان بالناس فكان  
القارئ يقرأ بالمائة من وكنا نعتد على العصي من طول القيام ولا تنصرف إلا بزوغ  
الفجر وروى عن علي رضي الله عنه أنه سمع في أول ليلة من رمضان القراءة ورأى  
المساجد تزهو فقال نور الله قبر عمر كما نور مساجد الله بالقراءة وروى عن عثمان مثل  
ذلك (تتمة) التراويح جمع ترويجة بمعنى استراحة وهي في الأصل اسم للجلسة تسمى  
بها كل أربع ركعات مجازا لما في آخرها من الترويجة وهي الجلسة للاستراحة  
والحكمة في كونها عشرين ركعة أن الرواتب المؤكدة في غير رمضان عشر ركعات  
فضوعفت لأن شهر رمضان وقت جد واجتماع وتسمير ووقتها بين صلاة العشاء وطولوع  
الفجر وهي عشرون ركعة بالاجماع بعشر تسليمات فلو صلى أربعين بتسليمات لم يصح أن  
كان عامدا لما والاصارفت فلا مطلقا لأن ذلك خلاف المشروع ويستحب الجلوس



بمد كل أربع ركعات بقدرها وكذا بين التروية الخامسة والوتر لانه المتوارث من  
فعل الصلابة الى يومنا ويختصر في هذا الجلوس فان شاء قرأ وان شاء ذكر الله وان شاء  
صلى أربع ركعات وان شاء سكنت وأهل مكة يطوفون أسبوعا بين كل تروية يجتنب  
وأهل المدينة يصلون سناو ثلاثين جملوا بدل كل أسبوع تروية ليس أو وهم في الشرف  
ولا يجوز ذلك لغيرهم لان لاهلها شرفا عظيما بحجرتة صلى الله عليه وسلم ومدفنه ويسن  
قراءة القرآن فيها في جميع الشهور بأن يقرأ في كل ركعة عشر آيات أو نحوها وذلك  
أفضل من تكرار سورة الاخلاص ولا تصح بنية مطلقة بل بنوى ركعتين من قيام  
رمضان أو من التراويح (قد قال ربي في الحديث) الذي رواه الله سبحانه والنسائي عن  
أبي هريرة مرفوعا (اتبعه) واصغ لهذا الحديث وأشار الناظم الى بعضه بقوله (الصوم  
لي انا الذي اجزى به) ولفظ الحديث قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي  
وأنا اجزى به والصوم جنة وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه  
أحد أو قاتله فليقل الى امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده لا يوفى قوم الصائم أطيب  
عند الله من ربح المسك وللصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بفطره وإذا فطى  
ربه فرح بصومه (تنبه) في إضافة الله سبحانه وتعالى الصيام لنفسه دون بقية  
الاعمال من الفضل والشرف لهذه العبادة ما لا يخفى ولذا قال بعضهم ان الصيام  
أفضل من الصلاة وقد ذكروا هذه الإضافة حكما فقبل اغماضاف سبحانه الصيام  
لنفسه مع أن كل الأعمال له سبحانه وتعالى لانه لم يعبد به غيره فقد كانت الكفار  
يعظمون آلهتهم بالمسجود وغيره ولم يعظموه بالصوم قط وقيل لانه لا يدفع في المظالم  
أخرج البيهقي عن سفیان بن عيينة أنه قال اذا كان يوم القيامة يحاسب الله العبد  
ويؤدى ما عليه من المظالم من سائر عمله حتى لا يبقى الا الصوم فيتمهل الله ما بقى عليه  
من المظالم ويدخله بالصوم الجنة وقيل لانه عمل خفي لا يراه أحد فلا يدخله الرياء  
وحديثه فلا يمتل ثوابه باخباره الغير انه صائم وان كان الرياء يحصل بنفس الاخبار  
ومثله ثواب سرور الصدقة لا يدخله الرياء وان كان ثواب المتصدق يبتطل بالرياء وكذا  
ثواب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخله الرياء بالنسبة له صلى الله عليه وسلم  
وان كان يدخل بالنسبة للصلى وقيل لان فيه قهرا للشيطان لان وجهه الشيطان  
الشهوات وهي تقوى بالاكل والشرب قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري  
من ابن آدم مجرى الدم فضيقه واجباره رواه الشيخان عن أنس أي ضيقه واجباره  
بالجوع لان أعظم مهلكات ابن آدم شهوة البطن وتبعها شهوة الفرج وشهوة  
الرغبة في المال والمجاهدة في الحديث جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان الاجتر في ذلك

(قوله والصوم  
جنة) أي سعة  
ووقاية على بدن  
الصائم ما لم يخترقه  
شيء فاذا خرقه  
دخل الشيطان له  
من الخرق (قوله  
فلا يرفث) تقدم في  
السنن ان الرفث  
الفحش من القول  
الخ وبابه طلب وبقا  
رفث وأرفث (قوله  
ولا يصخب) الصخب  
الصياح تقول  
صخب بالكسر فهو  
صخاب راجع  
الصاح اه

كاجر الجاهل في سبيل الله وأنه ليس من عمل أحب إلى الله تعالى من جوع وعطش  
 وفي الحديث أيضا أفضلكم عند الله أطولكم جوعا وتذكروا أن تغضكم إلى الله تعالى  
 كل أكل تؤذون مشروب وفي الحديث أيضا أن الله يباهي الملائكة بمن قل طعامه في  
 الدنيا ويقول انظروا إلى عبدي ابتأسه بالطعام والشراب في الدنيا فتركه - ما شهدوا  
 باملائكتي أنه ما من أكلة يدعها إلا أبدلتها درجات له في الجنة (تبيينه) قد علم مما  
 تقدم أن الصوم من أعظم العبادات وأفضل الطاعات اذ لم يعبد به غير الله تعالى  
 وفيه قهر الشيطان وارتفاعه ولا يدخله إلا ما لا يدفع في المظالم يوم القيامة وحينئذ  
 فينبغي للصائم أن يحفظ نفسه من المعاصي فلا يمشي برجله إلى معصية ولا يبطش بيده  
 في غير الطاعة ولا يداهن ولا يقطع زمن الصيام في الكلام الذي لا يفتي كالاشعار  
 والحكايات التي لا طائل تحتها ويحجب القبيحة والفحشاء والكذب لان هذه المعاصي  
 وان كان لا يفسد بها الصائم ولا تبطل أصل ثواب الصوم لكن تبطل كمال الثواب وقد  
 روى البخاري عن أبي هريرة مرفوعا من لم يدع قول الزور أو الكذب والدم لم يبه  
 فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه ومعنى الحديث التحذير من الكذب وقد قيل  
 انه يؤتى يوم القيامة بعدد الملائكة يضربونه فيمعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم فيقول  
 ما ذنبه فيقولون أدرك شهر رمضان فعصى الله فيه فريد النبي صلى الله عليه وسلم لم أن  
 يشفع فيه فيقال يا محمد ان خصمه رمضان فيقول النبي صلى الله عليه وسلم أنا بري من  
 خصمه رمضان لكن ان تاب من ارتكب في الصوم ما لا يليق به من المعاصي ارتفع  
 الذنص عن صومه لان التوبة تحجب ما قبلها أي تقطعه وتزيب له ومن فطر صائغا وقع  
 منه ما لا يليق من المعاصي لم يفت الاجر على من فطره (والصائم الصيام) ولو كان نفلا  
 (فيه يشفع) يوم القيامة عند الله تعالى سيما ان صامه عما يشينه (كذلك القرآن)  
 يشفع (في القارئ) العامل به المشغول بتلاوته (اسمعوا) وأشار بهذا البيت لما روى  
 عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال الصيام والقرآن يشفعان  
 للعبد يوم القيامة يقول الصيام رب منعمه الطعام والشراب والشهوات بالنهار فشفعني  
 فيه ويقول القرآن رب منعمه النوم بالليل فشفعني فيه فيشفعان فيه وفي الحديث  
 القرآن شافع مشفع ومصدق من لم يشفع له القرآن يوم القيامة أكبه الله في  
 النار على وجهه وعن أبي أمامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهلها الذين كانوا يعملون به في الدنيا تدمه البقرة  
 وآل عمران يحاجان عن صاحبهما وقال صلى الله عليه وسلم لم ما من شفيح أفضل عند  
 الله يوم القيامة من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيرههما وقال صلى الله عليه وسلم لم اقرؤا

القرآن فانه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه واعلم انه يطلب كثرة قراءة القرآن على الوجه  
 المطلوب ليفوز القارئ بفضيلته قال تعالى ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا  
 الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور ليقومهم أجورهم  
 ويزيدهم من فضله وفي صحيح البخاري عن عثمان رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يخبركم من تعلم القرآن وعلمه وقال صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن  
 ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغرها عظمه الله تعالى وفي الحديث  
 ان الله سبحانه وتعالى قرأه ويس قبل أن يخلق الخلق بأني عام فلما سمعت الملائكة  
 القرآن قالت طوبى لامة يغزل عليهم هذا وطوبى لاجواف تحمل هذا وطوبى لالاسنة  
 تقرأ هذا وقال صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر  
 أمثالها لا أقول الم حرف بل الف حرف ولا م حرف وميم حرف وعن عبد الله بن مسعود  
 رضي الله عنه اقرؤا القرآن فان الله لا يذهب قلبا ووعي القرآن وان هذا القرآن  
 مادة الله فز دخل فيه فهو آمن ومن أحب القرآن فليبقشر وعن أبي سعيد الخدري  
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الرب سبحانه وتعالى من شغلته  
 القرآن وذكرى عن مسأني أعطته ما أعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر  
 الكلام كفضل الله على سائر خلقه (فائدة) يشاب قارئ القرآن على قراءته سواء  
 كان على طهارة أم لا في صلاة أم لا عرف القارئ المعنى أولا قال الامام أبو بكر  
 العسقلاني رحمه الله رأيت الله عز وجل في المنام فأردت أن أسأله عن أفضل الاعمال  
 فاستحييت فقال تريد أن تسألني عن أفضل الاعمال قلت نعم يا رب قال أفضل الاعمال  
 تلاوة القرآن فأردت أن أسأله معربا أو غير معرب فاستحييت فقال أردت أن تسألني  
 معربا أو غير معرب قلت نعم يا رب قال معربا أو غير معرب والمعاد بالاعراب معرفة  
 معاني القرآن فأردت أن أسأله بطهارة أو بغير طهارة فاستحييت فقال تريد أن تسألني  
 بطهارة أو بغير طهارة قلت نعم يا رب قال بطهارة أو بغير طهارة فأردت أن أسأله بصلاة  
 أو بغير صلاة فقال تريد أن تسألني بصلاة أو بغير صلاة قلت نعم يا رب قال بصلاة أو بغير  
 صلاة ثم قال الله تعالى أتدري يا أبا بكر ما للقارئ عندي قلت لا يا رب قال بالحرف  
 المطابق عشر حسنة وبالمعرب عشرون حسنة أتدري كم الحسنة الواحدة قلت  
 لا يا رب قال ألف رطل ثم قال أتدري كم الرطل الواحد قلت لا يا رب قال ألف درهم ثم  
 قال أتدري كم الدرهم قلت لا يا رب قال ألف قيراط ثم قال أتدري كم القيراط قلت  
 لا يا رب قال القيراط الواحد مثل جبل احد انتهى (تنبيه) أجمع العلماء على أن أي  
 القرآن ستة آلاف آية واختلفوا في الزائد على ذلك ف قيل لم يزد على ذلك وقيل يزد

مائتا آية وأربع آيات وقيل أربع عشرة وقيل تسع عشرة وقيل خمس وعشرون  
وقيل ست وثلاثون قاله الحافظ أبو عمر والداودي في مسند الفردوس عن ابن عباس  
مرفوعا انها ستة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية وقيل انها ستة آلاف آية ومائتا  
آية وسبع عشرة آية وقيل انها ستة آلاف آية وخمسة آية وقيل ستة آلاف آية  
وسمائة آية وست وستون آية وفي الحديث ما من موضع يتلى فيه القرآن الا تزوره  
الملائكة سبعين مرة في الساعة أيها الناس ان القرآن ستة آلاف آية وست مائة وست  
وستون آية ألف منها أمر وألف منها نهي وألف منها وعد وألف منها وعيد وألف منها  
أمثال وألف منها قصص وأخبار وخمسة مائة لال وحرام ومائة منها تنبيح وتقصيد  
وست وستون منها نافع ومنسوخ كل آية فيها قنطار من الاجر والقنطار ألف رطل  
والرطل ستة عشر أوقية والأوقية أربعون درهما والدرهم قيراطان والقيراط أكبر  
من جبل أحد وعدد درج الجنة عدد آي القرآن أخرج البيهقي في الشعب من حديث  
عائشة مرفوعا عدد درج الجنة عدد آي القرآن ومن دخل الجنة من أهل القرآن  
فامس فوقه درجة وفي الحديث ان درج الجنة على عدد آيات القرآن فيقال لقارئ  
القرآن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في دار الدنيا فان منزلتك عند آخر آية كنت  
تقرؤها في دار الدنيا فان قيل يستفاد من هذا أن من قرأ القرآن كله يكون في أعلا  
درجات الجنة وأعلى درجات الجنة الوسيلة وهي لا تكون الا له صلى الله عليه وسلم وفي  
الحديث سلوا الله لي الوسيلة فانها أعلى درجات في الجنة لا ينالها الا رجل واحد وأرجو  
أن أكون أنا هو ورجاؤه صلى الله عليه وسلم محقق أجب بأن آي القرآن بعد درجات  
الجنة التي للمؤمنين بقطع النظر عن الدرجات التي فوق ذلك كدرجات الانبياء  
ودرجات العلماء فوق درجات المؤمنين قال ابن عباس رضي الله عنه ما درجات  
العلماء فوق المؤمنين بسبعمائة درجة ما بين الدرجة والدرجة خمسمائة عام وهل  
من حفظ بعض القرآن في الدنيا وبعضه في البرزخ لا يرقى الا بقدر ما حفظه في الدنيا  
ظاهر حديث فان منزلتك عند آخر آية كنت تقرؤها في دار الدنيا نعم وأفتى الشمس  
الرملي بأنه يدخل في ذلك من قرأ بعضه في الدنيا وبعضه في البرزخ لما ورد أن أولاد  
المؤمنين يعلمون القرآن في البرزخ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن ثم مات قبل أن يستظهره لقاء ملك يعلمه  
في قبره ويلقي الله وقد استظهره وقال الحسن بلغني أن المؤمن اذا مات ولم يحفظ  
القرآن أمر الله حفظته أن يعلمه القرآن في قبره حتى يبعثه الله يوم القيامة مع أهله  
وقال ابن عباس رضي الله عنه ما المؤمن يعطى مصفا في قبره يقرأ فيه فان قيل أخرج

الامام أحمد وأبو يعلى عن أبي سعيد مرفوعاً الجنة مائة درجة ولو أن العالمين اجتمعوا  
 في احداهم وسعهم وهذا مناف لما تقدم من أن عدد درجات الجنة عدد آي القرآن  
 أجيب بأن المائة درجة هي درجات الكبار وفي ضمن كل درجة درجات صغار كثيرة  
 وأن المائة درجة داخلية في الستة آلاف لأن ذكر القليل لا ينفي الكثير أو أن المائة  
 درجة خاصة بالمجاهدين في سبيل الله لما أخرج أحمد والبخاري عن أبي هريرة مرفوعاً  
 أن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين  
 السماء والأرض فإن أتم الله فأسأله الفردوس فله أوسط الجنة وأعلاها الجنة وقوفه  
 عرش الرحمن ومنه تقسم درجات الجنة قال الفاسي في شرح الدلائل وعدد كلمات القرآن  
 تسعة عشر ألف كلمة وثلاثمائة كلمة وقيل بل هي سبعة وسبعون ألف كلمة وتسعمائة كلمة  
 وأربع وثلاثون كلمة وقيل وأربعمائة وسبع وسبعون وقيل غير ذلك وسبب الاختلاف  
 في عدد الكلمات كما قيل أن الكلمة لها حقيقة وبجواز لفظ ورسم واعتبار كل منها  
 جائز وكل من العلماء اعتبر أحد الجواهر اه وحروفه ألف ألف حرف وأربعة  
 وعشرون ألف حرف على ما ذكره الحافظ السيوطي في الاتقان قال أخرج الطبراني  
 عن هريرة بن الخطاب رضي الله عنه مرفوعاً القرآن ألف ألف حرف وسبعة وعشرون  
 ألف حرف فمن قرأها صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الجود العين قال وقد  
 جعل ذلك على ما نسخ رسمه من القرآن إذا لم يوجد الآن لا يبلغ هذا العدد اه وقال  
 الفاسي في شرح الدلائل وجميع حروف القرآن ثلاثمائة ألف حرف وثلاثة وعشرون  
 ألف حرف وستمائة حرف واحد وسبعون حرفاً وروى ذلك عن ابن عباس انتهى  
 وقال السهيمي في فضائله نقل والد الذي أن حروف القرآن ثلاثمائة ألف حرف وثلاثة  
 وعشرون المتلفظ بها ألف حرف وستمائة حرف واحد وسبعون حرفاً انتهى (تتمه)  
 ذكر الحافظ السيوطي في الاتقان أن الله تعالى سمى القرآن بخمسة وخمسين اسماً وأن  
 تسميته بالقرآن غير مشتقة وقبل مشتقة من قرنت الشيء بالشيء إذا ضمته إليه وقبل  
 مشتقة من القرع بمعنى الجمع لأنه جمع السور بعضها إلى بعض ولأنه جمع العلوم كلها  
 (فائدة) جعل الله سبحانه وتعالى القرآن العظيم شفاءً نافعاً ودواءً عاماً جامعاً فهو شفاء  
 من كل داء ودواء من كل مرض وحلا للقلوب قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء  
 ورحمة للمؤمنين ومن للجفاس أي نزل من هذا الجنس الذي هو القرآن كما قاله الفخر  
 الرازي فالقرآن شفاء من الأمراض الروحانية كالاعتقادات الفاسدة في الألوهية  
 والنبوة والمعاد لما فيه من النصوص القاطعة التي تنفي ذلك وشفاء من الأمراض  
 الجسمانية بتلاوته عليهم إذا كان ذلك مع الخلوص و فراغ القلب وكل الحلال وعدم



ظلمة الذنوب والاقبال هي الله تعالى بالكلمة فمن كانت حالته كذلك وقرأ القرآن على أي مرض برئ باذن الله تعالى وان أعيا الأطباء وفي الحديث من لم يستشف بالقرآن لشفاه الله وروى أيضا أنه صلى الله عليه وسلم قال خير الدواء القرآن ومرض ولدا المارق التشيرى واشتد به المرض فانزعج عليه والده فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فشكل له ما بولده فقال له أين أنت من آيات الشفاء وهي ست آيات مشهورة فكتبها وعماها عبا وسقاها له فكأنما نشط من عقال (في ظل عرش الله) يوم القيامة حين تغطي الشمس وعشرين من تدفون من الخلق بحيث لو مد واحد منهم يده لئلاها وايس هناك ظل الاطل العرش فمن الخلق من هو مسقط للظل به ومنهم من هو ظاهر للشمس قد اقلقته واشتد فيها كربه وظل العرش عبارة عن أن الله تعالى بقي من يشاء أهوال المحشرو به مد عنه حر الشمس ويحميه من شدة العطش الذي يصيب الخلق حينئذ من هول الوقوف (من يصوم) أي يكثر من الصيام الفرض والنفل فيعطى هذه المزية العظيمة والمنقبة الكريمة فلا يناله مشقة من حر الشمس في هذا اليوم العظيم وأشارهم ذا إلى ما أخرجه ابن أبي الدنيا عن معتب بن سفيان إذا كان يوم القيامة تكون الشمس فوق رؤس الناس على أذرع وتفتح أبواب جهنم فيمب عليهم ريحها ومهمها حتى تجري الأرض من عرقهم أنتم من الجيف والصائمون في ظل العرش ومعتب بن سفيان المذكور من كبار التابعين ومثل هذا لا يقال من قبل الراي (تنبيه) ورد في السنة جماعة يستظلون بظل عرش الله يوم القيامة منهم الصائمون كآدم ومنهم قراء ثلاث آيات من أول سورة الانعام إلى قوله تعالى تكسبون عقبا صلالة الغداة ذكر الحافظ السيوطي في بزوغ الهلال عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قال من قرأ اذا صلى الغداة ثلاث آيات من أول سورة الانعام إلى ويعلم ما تكسبون أنزل الله أربعين ألف ملك يكتبون له مثل أعمالهم وأنزل له ملكا من فوق سبع سموات ومعه مرزبة من حديد فان أوحى الشيطان في قلبه شيئا ضربه ضربة حتى يكون بينه وبينه سبعون ألف عذاب فاذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه ونعالي أنا ربك وأنت عبدى امض في ظلي واشرب من الكوثر واغتسل من السلسيل وادخل الجنة بغير حساب ولا عذاب وفي حديث الجامع الكبير من صلى الفجر في جماعة وقعد من صلاته وقرأ ثلاث آيات من أول سورة الانعام وكل الله به سبعين ألف ملك يستجيبون الله ويستغفرون له إلى يوم القيامة رواه الديلمي عن ابن مسعود ومنهم من أعطى الحق وقبل الحق وحكم به أخرج الامام أحمد وابونعيم عن عائشة مرفوعا أنتدرون من الساعة إلى ظل الله عز وجل الذين أعطوا الحق وقبلوه واذا سئلوه بذلوه وحكموا

للناس كحكمهم لانفسهم ومنهم السبعة المذكورون في الحديث الذي أخرجه  
الشيخان عن أبي هريرة - سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في  
عبادة الله ورجل قلبه معاني بالمساجد ورجل لان تحبب في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا  
عليه ورجل دعت به امرأة ذات منصب وجنان فقال اني أخاف الله ورجل تصدق  
بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفقت عنه ورجل ذكر الله خالما ففاضت عيناه  
ومنهم من أعان مجاهدا في سبيل الله أو غارما أو مكاتبا أخرج الامام أحمد والحاكم  
عن سهل بن حنيف مرفوعا من أعان مجاهدا دافى سبيل الله أو غارما في عسره  
أو مكاتبا في رقبته أظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ومنهم من أطعم جائعا حتى شبع  
أخرج الطبراني عن جابر مرفوعا من أطعم الجائع حتى يشبع أظله الله تحت ظل عرشه  
ومنهم التاجر الصدوق أخرج الاصمغاني والديلمي عن أنس مرفوعا التاجر الصدوق  
تحت ظل العرش يوم القيامة ومنهم من أنظر مرسرا أخرج الطبراني عن جابر مرفوعا  
من أنظر مرسرا أظله الله في ظله يوم القيامة ومنهم من كفل يتيما أو أرملة أخرج  
الطبراني عن جابر مرفوعا من كفل يتيما أو أرملة أظله الله في ظله يوم القيامة ومنهم  
من حسن خلقه أخرج الطبراني وابن عدي والاصمغاني عن أبي هريرة مرفوعا  
أوحى الله الى ابراهيم يا خليلي حسن خلقك ولومع الكفارت تدخل مداخل الاربار فان  
كلني سبقت لمن حسن خلقه أن أظله في عرشي وأن أسكنه حضيرة قدسي وأن أدنيه  
من جوازي وغير ذلك مما ورد في الاحاديث (ونفسه) أي الصائم أي روحه (يقبضها  
القبوم) سبحانه وتعالى وفي الحديث أهل الجوع في الدنيا هم الذين يقبض الله  
أرواحهم وهم الذين اذا غابوا لم يبق قدوا واذا شهدوا أي حضروا لم يعرفوا أخفاء في  
الدنيا يعرفون في السماء واذا أرادهم الجاهل ظن بهم سقما وما بهم سقم الا الخوف من  
الله تعالى يستظلون يوم القيامة بظل عرشه يوم لا ظل الا ظله (تنبيه) صرح في هذا  
الحديث أن أهل الجوع والمراد بهم كثرة الصيام يتولى الله قبض أرواحهم بيده  
ويشاركهم في هذه المنقبة العظيمة الفريق فان الله يتولى قبض روحه بيده لما ورد  
عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد البحر مثل  
شهد البر والمود فيه كالمشحط في دمه في البر وما بين الموحيتين في البحر كقاطع  
الدنيا في طاعة الله وان الله عز وجل وكل ملك الموت قبض الارواح الا شهداء البحر  
فانه يتولى قبض أرواحهم وينقل شهداء البر الذنوب كلها الا الذين وينقل شهداء البحر  
الذنوب كلها والذين وكذلك من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة فان الله يتولى  
قبض روحه بيده قال صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة كان

الذي يتولى قبض نفسه - ذو الجلال والاكرام وكان كمن قاتل مع أنبياء الله حتى  
استشهد وقال على كرم الله وجهه - سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم على أعواد المنبر  
يقول من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنه من دخول الجنة الا الموت  
ومن قرأها اذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجارجه وجارجه والدويرات حوله  
فان قيل الذي يتولى قبض الارواح هو عزرائيل عليه السلام الجواب ان المراد  
بقبض الله سبحانه وتعالى روح من ذكر ان يأمر عزرائيل عليه السلام بالتخفيف عنهم  
في قبض أرواحهم ليكون لهم الشرف بذلك على غيرهم (وفي الصيام صحة الأجسام)  
أى الايدان ظاهرا وباطنا أما باطنا فلما فيه من خلوا الباطن بسبب الجوع فان النور  
كاه وانخبر كله في خلوا الباطن وانظر الى الطبل انما كان صوته قويا لكونه خالي الجوف  
وقد كان أهلى التصوف يحرمون على كثرة الصوم وكان بعضهم يصوم الدهر كله حتى  
صار وفى غاية النورانية وعملوا الهمة حتى كان سيدى على الشهوى يأمر كل من اقبله  
بالجوع ويقول انه سلاح المؤمن وصاحب الجوع ان لم يطع الله لم يصبه له - لم  
وجود داعية تدعوه الى المعاصي وأما ظاهرا فلما ورد في الحديث أن الاكل فوق  
السبع يورث البرص وقال بعض الحكماء احفظ نفسك من أربعة أشياء فانها مضرة  
للإنسان النوم الكثير والاكل الكثير والجماع الكثير والكلام الكثير لان النوم  
الكثير يصفر اللون ويثقل البدن ويميت القلب ويكثر الدم ويورث ورم العينين  
وينقص العمر وكثرة الاكل تورث نفخ البطن وضعف القوة والهضم واضرار الجسم  
والفتنة فى البدن وكثرة الجماع تورث يفسد الدماغ وضعف القوة وكثرة الكلام تورث  
السقوط ونقصان العقل وأشار بقوله (كما اتى عن سيد الانام) أى الخلق الى ما أخرجه  
ابن السني في الطب وأبو نعيم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم صوموا تفصوا (والاكل) سواء كان قليلا أو كثيرا ومثله الشرب ولو نفحو  
القهوة (ان يحصل امام) بفتح الهمزة أى قدام (الصائم) تسبح النظام منه) أى الصائم  
(فاعلم) وتستغفر له الملائكة مادام الاكل أمامه وهذا البيت يشير الى حديث ذكره  
في الجامع الكبير رواه البيهقي في الشئ مب عن بريدة مرفوعا أن كل أرزاقنا وفضل  
رزق بلال في الحبشة أشعرت بابلال ان الصائم تسبح عظامه وتستغفر له الملائكة  
ما كل عنده (مستعمل السهور) بفتح السين كصبر ما يؤكل في وقت السهر وأما  
السهور بالضم فهو فعل الفاعل (صلى الله عليه) أى رحمه رحمة تليق به (و) صلى  
عليه (الملائكة) جمع ملك (بأزواه) وفى هذا البيت إشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم  
ان الله وملائكته يصلون على المتسهرين فاستعماله سنة مؤكدة لما ورد أيضا فصل

ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السهر والفصل بالصاد المهملة الفرق بين  
 فرق ما بين صيامنا وصيامهم وأكلة السهر بفتح الهمزة المرة من الاكل وبضمها  
 اللمعة الواحدة وفي الحديث أصمت صوما يطعم السهر على صيام النهار بالقبول على  
 قيام الليل وفي الحديث أصمت أصمت أحب أن يقوى على الصيام فليمتسهر ويشم طيبا  
 ويا كل قبل أن يشرب وليقل وعلم أن الله جعل في السهر وبركة لما فيه من القوة  
 وزيادة القدرة على الصوم ففيه زيادة رفق وزيادة حياة إذ لولا له لكان فائما والنوم  
 موت والمقظة حياة وكان صلى الله عليه وسلم يقول البركة في ثلاثة في الجماعة والثريد  
 والسهر والمراد بالجماعة صلاتها أو لزوم جماعة المسلمين والثريد هو الخبر المعمول في  
 مرق اللحم ويسن تأخير السهر إلى أن يبقى للفجر قدر خمسين آية فأكثر ما في حديث  
 البخاري عن زيد بن ثابت قال تسهرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الصلاة  
 قلت فكيف بين الأذان والسهر قال يزيد على قدر خمسين آية (فائدة ثان) الأولى روى  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن العبد المؤمن إذا قام في رمضان إلى السهر  
 فتوضأ وصلى ركعتين جعل الله تعالى خلفه سبعة صفوف من الملائكة فإذا فرغ أمنوا  
 على دعائه ويكتب الله تعالى له بهددهم حسنات ويرفع له بهددهم درجات ويعفو الله  
 بهددهم سيئات ثم لا يزالون يدعون ويستغفرون له إلى يوم القيامة الثانية لا يحاسب  
 العبد على ما أكله وقت السهر ولا على ما أفطر عليه ولا على ما أكله مع أخوانه ففي  
 الحديث ثلاثة لا يحاسب عليهم العبد أكلة السهر وما أفطر عليه وما أكل مع الإخوان  
 وفي حديث جابر ثلاثة لا يسألون عن النعم الصائم والمتسهر والرجل يأكل مع ضيفه  
 وفي كشف الغمة قال صلى الله عليه وسلم ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا إن شاء  
 الله تعالى إذا كان - لا الصائم والمتسهر والمرابط في سبيل الله وفي حديث أبي  
 هريرة ثلاثة لا يحاسب عليهم العبد أكلة السهر وما أفطر عليه وما أكل مع الإخوان  
 زائدة عنهم رابعة وهي أكل فضل الضيف قال وكان بعض السلف إذا جاءه الأضياف  
 يقدم لهم في وقت واحد ما يقوم بنفقته شهرا أو نحوه فيقال له في ذلك فيقول قد ورد  
 أن بقية الضيف لا حساب على المرفق أفكان يأكل فضل الضيف لذلك (من) أي  
 الصائم الذي (عن فطر) بالماء أو غيره (قال اللهم لك قد) لتحقيق (صمت) وبك  
 آمنت إلى آخر ما يأتي (يعطى) قائل ذلك (أجر صائم سلك) طريق الخير في صيامه أي  
 يعطى مثل أجره عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يا علي إذا أمسيت صائما صوم شهر رمضان فقل عند افطارك اللهم لك صمت  
 وبك آمنت وعليك توكلت وعلى رزقك أفطرت يكتب لك مثل أجر كل صائم من غير

أن يتنقص من أجورهم شيء وكان صلى الله عليه وسلم يقول إذا أفطر الله لم لك صمت  
وبك أنت وهو رزقك أفطرت ذهب الظما وأبنت العروق وثبت الأجران شاء الله  
تعالى ويسن للصائم إذا أفطر عند غيره أن يدعو له لما ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان  
يدعو لمن أفطر عنده قال أنس رضي الله عنه أفطرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقرئوا لنا زبيبا فكل منه وكلنا منه فلما فرغ قال أكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم  
الملائكة وأفطر عندكم الصائمون وفي رواية مسلم كان صلى الله عليه وسلم إذا أفطر  
عند قوم لا يخرج حتى يدعوهم فدعا في منزل عبد الله بن بشر بقله الله برك الله بهم  
فيما رزقهم واغفر لهم وارحمهم وروى أبو داود أنه دعا في منزل سعد بن قنبر ففطر عندهم  
الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة (وقائل عند الطور يا عظيم  
يا عظيم (أنت الهى) إلى آخر ما يأتي (فاستمع يا مستقيم يخرج من ذنوبه) فيغفر له  
جميعها وتحمي عنه ويكون (كما) أى مثل ما (خرج من بطن أمه) لا ذنب عليه حينئذ  
(حقيقا لا هو ج) ولا ريب في ذلك ذكر في كشف الغمة عن أنس بن مالك رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصوم فيقول عند إفطاره يا عظيم يا عظيم  
أنت الهى لا اله غيرك اغفر لي الذنب العظيم فإنه لا يغفر الذنب العظيم إلا العظيم  
الأخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال صلى الله عليه وسلم علموا عاقبتكم فانها كلمة  
يحبها الله ورسوله ويصلح بها أمر الدنيا والآخرة (وخص أهل الصوم) بالدخول  
من باب من أبواب الجنة يدعى (الريان) فيدخلون منه ولا يدخل منه غيره  
والمراد من صام الفرض لقوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان غفر له ما تقدم من  
ذنبه وأدخله الله الجنة من باب الريان وأسكنه في أعلا عِلِّين ومنعه بالنظر إلى وجهه  
أو من أكثر صوم النفل لقوله صلى الله عليه وسلم أن في الجنة بابا يقال له الريان يدخل  
منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه أحد غيرهم فإذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه  
أحد وفي رواية في الجنة ثمانية أبواب فمن باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون  
وظاهر الحديث يشمل الصائم بين ولومن غيره هذه الأمة فإن قيل قد ورد أن من  
أسبغ الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده  
ورسوله ففتح له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء فكيف يختص الصائمون  
بالدخول من هذا الباب أحجب بأن المذکور في حديث الوضوء فتح أبواب الجنة  
والمذكور هنا الدخول ولا يلزم من فتح الدخول لأن الله تعالى قد رزقه المتوضئ في  
الدخول من هذا الباب المختص بالصائمين ويزين له غيره فيدخل منه أو يكون المراد  
بفتح أبواب الجنة تسهيل الطاعة لانتهاج موصلة إلى الجنة (والصوم جنة) بضم الجيم

(قوله نوم الصائم عبادة) أى صيام النائم عبادة ولو كان نائما على فرشه قال المناوى اهلم ان كثرة النوم غير محجودة لكثرة مفاسده الا خروجه بل والديوبه فانه يورث الغفلة والشبهات وفساد المزاج الطبيعى والنفسانى ويكثر البلغم والسوداء ويضعف المعدة وينتقم الفم ويولد دودا القرح ويضعف البصر والباه حتى لا يكون له داعية للجماع ويفسد الماء ويورث الامراض المزمنة فى الولد المتعلق من تلك النطفة حال تكوينه ويضعف الجسد هذ فى النوم فى غير وقت العصر والصبح وأما فيهما فاعظم ضررا لانه لا يمكن استقصاء مفاسده فى العقل والنفس ومنها انه

أى وقاية من اعاصي لما فيه من قمع الشهوة وذل النفس وقهر الشيطان وجنة (من النيران) فلا يعذب الله الصائم اذا كان صومه على الوجه المطلوب بأن يحفظ جوارحه من ارتكاب المحرمات ويستغل بما يقربه الى خالق السموات فقد ورد عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعا من صام رمضان فى انصاف وسكوت وذكر الله وحرم حرامه ولم يرتكب فيه فاحشة لم ينسخ الا وقد غفرت له ذنوبه وبنى له بيت فى الجنة من زمره خضره فى جوف ياقوتة حمراء فى جوف تلك الباقوتة خيمة من درة مخوفة فيها زوجة من الحور العين عليها سواران فيهما ياقوتة حمراء تضيء لها الارض كاهوا وأشار بقوله والصوم جنة الى ما فى الحديث القدسي كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لى وأنا أجرى به والصيام جنة (سبعين عاما باعد الله الرحيم وجهه الذى قد صام يوما) لله عز وجل (يا فاهيم من حر نار) أطلق الوجه وأراد به جميع البدن والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يباع من صام يوما ابتغاء وجه الله تعالى عن النار سبعين عاما وأشار بهذا الى ما روى عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوما فى سبيل الله الا باع الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً (أما (نوم الصائم) فرضا كان صومه أو نفلا (عبادة ولو بفرشه اهلم) يعنى أن صوم النائم عبادة ولو كان نائما بفرشه وأشار بهذا الى ما ذكره الامام السهروردي وأورده المناوى من قوله صلى الله عليه وسلم لم نوم الصائم عبادة وأخرج البيهقي عن عبد الله بن أبي أوفى مرفوعا نوم الصائم عبادة وصحته تسبيح وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنوبه مغفورة وعن بعضهم اذا نام الجميعان هرب منه الشيطان فكيف اذا كان مستيقظا وحكى أن بعض الصالحين دخل مسجد او على باب رجل قائم وهو جيعان وفيه رجل يصلى والشيطان قائم على بابه وهو متهمير فقال له مالى أراك متهميرا فقال له ان فى المسجد رجلا يصلى كلما هممت أن أدخل الله أغويه وأشغله عن صلاته يعنى نفس هذا الرجل القائم الذى على باب المسجد والله أعلم

(تمت فى ليلة القدر وما يتعلق بها من الفضائل)

اعلم أن ليلة القدر ليلة عظيمة مباركة حسنة فضلهما الله تعالى من وجوه منها كما قاله الحريفيش فى كتابه الرقائق ان فى ليلتها ينزل نور من السماء من نور الله مثل العلم ويقال ان ذلك النور مثل الشمس العظيمة قال بعضهم انه من نور شجرة طوبى وقال بعضهم من نور الرحمة وقال بعضهم نور لواء الحمد وقيل نوراً حقيقياً الملائكة وقيل نور الطاعات وقيل نور أسرار العابدين وقيل نور الهيبة ومنها ان الله تعالى جعل العلم

فيها



فيها خير من العمل في ألف شهر قال تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر ومنها نزول  
 الملائكة فيم أنزل ولا كثيرا متواصلا مع كونه في غاية الخفة والسرعة روى أنه إذا كان  
 ليلة القدر تنزل الملائكة وهم سكان سدرة المنتهى وعن أبي هريرة الملائكة تنزل ليلة  
 القدر في الأرض أكثر من عدد الحصى ومنها نزول الروح وهو جبريل عليه السلام  
 روى أنه ينزل فيها ومعه أربعة ألوية فينصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواءه  
 على ظهر بيت المقدس ولواء على ظهر المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع  
 بيتا فيه مؤمن ولا مؤمنة إلا دخله وسلم يقول يا مؤمن ويا مؤمنة السلام يقرؤك السلام  
 الأعلى مدم من خمر وقاطع رحم وآكل لحم خنزير وقال بعضهم الروح ملك تحت العرش  
 ورجلاه في تخوم الأرض السابعة وله ألف رأس كل رأس أعظم من الدنيا وفي كل رأس  
 ألف وجه وفي كل وجه ألف قدم وفي كل قدم ألف إصبع الله تعالى كل إصبع بألف  
 نوع من التسبيح والتحميد والتعجيد وكل لغة لا تشبه الأخرى فاذا فزع أفواه بالتسبيح  
 خربت ملائكة السموات السبع سجدا مخافة أن يحرقهم نور أفواهه وأما إصبع الله  
 غدوة وعشية فنزل ليلة القدر لشرفها وعلو شأنها فاستغفر للصائمين والصائمات  
 من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بذلك الأفواه كلها إلى طلوع الفجر وقيل الروح طائفة  
 من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا في تلك الليلة ينزلون من غروب الشمس إلى طلوع  
 الفجر ومنها أنه سلام عظيم لكثرة السلام فيهم من الملائكة فلا يمرون بمؤمن ولا مؤمنة  
 إلا سلموا عليه ويستمرون على ذلك من غروب الشمس إلى طلوعها كما مروى في السلام  
 تسليم الله تعالى على من اصطفاه من عباده بقبايخ الملائكة وهي أفضل من ليلة  
 الأسراء في حقنا لآخر من ألف شهر بالتسبيح لمن قبلنا وإبلى الأمراء أفضل من في  
 حقه صلى الله عليه وسلم وأعلم أن الليالي الفاضلة أربع عشرة ليلة ليلة الهداية لأبراهيم  
 عليه السلام لما رأى الكواكب فاهتهدى وإبلى التكليم موسى عليه السلام على جبل  
 الطور وإبلى النجاة لوط عليه السلام لما نجا وذلك قومه وأربع ليال لتبيننا صلى الله  
 عليه وسلم ليلة البعثة وليلة الغار وإبلى المعراج ليلة الهجرة وسبع ليال لهذه الأمة ليلة  
 الجمعة وليلة عرفة وليلة المزدلفة وليلة النصف من شعبان وإبلى القدر وإبلى العيد  
 (وليلة القدر) فاق قدرها وفضل الليل على النهار بها ونجلي فيها من لا تدركه الأبصار  
 وهو يدرك الأبصار وسلم فيهم أعلى عباده الأبرار فهي ليلة لا يبقى فيها حجر ولا مدر ولا  
 شجر ولا شيء إلا شهدته الواحد القهار وتسمت ليلة القدر لأن العمل الصالح فيها يكون  
 ذا قدر عند الله لكونه مقبولا وقبل لأننا نزل فيها كتاب ذو قدر على رسول ذي قدر  
 وعلى أمة ذات قدر وقيل لأنها تقدر فيها الأمور والأحكام فيقدر الله فيها أمر السنة

يورث ضعف الحال  
 الحكيم الخاصة وعدم  
 الإيمان بالبعث  
 والفشور بخلاف  
 الأغواء ودونهم  
 الخفيف بحيث لا  
 يستغنى الوقت لأن  
 الاستغناء إنما  
 يتولد من نوم القلب  
 وغفلته المتولد من  
 الشبع المفرط

(قوله جمابين الاحاديث) أى الدالة على انها ليلة الحادى والعشرين والدالة على انها ليلة الثالث والعشرين أو السابع والعشرين مثلا ٨٨ الدالة على الانتقال وعدمه (قوله ليلة الحادى والعشرين أو الثالث والعشرين) هذا

في بلاده وعباده للسنة القابلة وقبل لما فيها من العظمة والسرور من قولهم لفلان عند الأمير قد رأى جاه ومنزلة (بهش قد أتت من) شهر (رمضان آخر) صفة لعشر (كما ثبت) ذلك فهي مخصصة في العشر الاخير منه يلزم ليلة معينة لا تنتقل كما عليه امامنا الشافعي رضي الله عنه وقد روى عن عبادة بن الصامت قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال هي في شهر رمضان في العشر الاواخر ليلة احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين أو آخر ليلة من رمضان وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الاول من رمضان فأما جبريل عليه السلام فقال ان الذي تريد أو تطلب أمامك فاعتكف العشر الاوسط فأما جبريل عليه السلام فقال ان الذي تطلب أمامك فاعتكف العشر الاخير وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول التمسوها في العشر الاواخر من رمضان وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاخير شدة ثمره وأحيى ليله وأيقظ أهله وقال المنزلي وابن خزيمة أنها تنتقل في ليالي العشر جمابين الاحاديث قال النووي في مجموعهم وهو الظاهر المختار وخصها بعضهم بأشفاعه وبعضهم بأوتارهم وهو أرجح وأرجح الاوتار عند امامنا الشافعي ليلة الحادى والعشرين أو الثالث والعشرين وعن مكحول أنه كان يراها ليلة ثلاث وعشرين وحكى عن زهرة بن سعدة أنه قال أصابني احتلام في باب الهدوء وأنا في البحر ليلة ثلاث وعشرين من رمضان فذهبت أغتسل فسقطت في الماء فاذا الماء عذب فأذنت أهلي وأعلمتهم اني في ماء عذب وعن الحسن البصري أنها ليلة خمس وعشرين وعن ابن عباس وأبي بكر رضي الله عنهم أنها ليلة سبع وعشرين وهو مذهب أكثر أهل العلم وعليه العمل وقيل هي مختصة برمضان دائرة قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ولقوله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر فوجب أن تكون ليلة القدر في رمضان أثلا يلزم التناقض وعن كعب الاحبار أنه قال والله الذي لا اله الا هو انها في رمضان حالف بذلك ثلاث مرات وعن ابن حجر رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال هي في رمضان وقيل هي دائرة في جميع السنة لا تختص برمضان وروى ذلك عن أبي حنيفة وقال ابن مسعود ومن يقيم الحول يصحبها واختلف العلماء هل هي باقية الى يوم القيامة أم لا فقيل انها كانت مرة ثم انقطعت وقيل انها رفعت بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل

بما خلف ما تقدم من ان المعتمد انها تلزم ليلة معينة ويمكن ان مراده انها تلزم هذه أو هذه ولا تنتقل عنهما (قوله واختلف العلماء الخ) الخلاف لفظي لانه لا خلاف في بقائها الى يوم القيامة والمراد برفعها في قول القائل رفع علم عنها وعبارة رفع وهي باقية الى يوم القيامة اجابا فاعل من قال انها رفعت المراد رفع علم عنها كما في خبر رفعت وعسى ان يكون خيرا لكم والام يؤمر فيه بالتماسها ولو عاق طلاقا على دخول العشر الاواخر طلقت باخر ليلة منها لانه مضت به ليلة القدر في احدى ليالي العشر أو علقه في أثناء العشر طلقت

باول آخر ليلة من سنة ثم مضى عليه لانه قد مضت به ليلة القدر ولورآها بعد التعلق أو أخيره من اعتقد صدقه أنه رآها في سنة التعلق فينبغي الوقوع حج

(قوله وهي التي يفرق الخ) وأما ما يقع ليلة النصف من شعبان أن صبح فمحمول على ابتداء الكتابة فيها وتمام الكتابة وتسليم الصحف لأربابها فاعلم ليلة القدر (قوله ويسن لمن رآها الخ) ٨٩ أي لأنها كالكرامة وينبغي

كتم الكرامات قال قول وهي لحظة صغيرة على صورة البرق الخاطف وتفضل جمع الالة لاجلها (قوله وتصيح الشمس نقه) أي ويستمر ذلك إلى أن ترتفع الشمس كرمح وعبارة قول وعلامتها عدم الحمر والبرد فيها ويندب صوم يومها بناء على أنها خير محصورة في رمضان (قوله كما يجتهد في لياتها) وعليه فهل العمل في يومها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها صبيحة يوم قدر قياسا على اللذة ظاهر التشبيه أنه كذلك إلا أنه يتوقف على نقل صرح فذايراجع (قوله يعني العمل الصالح الخ) أي ولو قليلا لأن أطلع عليها حل وهو محمول

لأنها باقية إلى يوم القيامة لامة محمد صلى الله عليه وسلم مابق منها اثنان وهو الصحيح (تنبيهات) الأولى ليلة القدر من خصائص هذه الامة وهي التي يفرق فيها كل أمر حكيم وانما ترى حقيقة وتبين كد طالبها والاجتهاد في ادراكها والاكتفاء في ايمانها ويومها من العبادة من الاخلاص وصحة المقين ويسن لمن رآها أن يكتمها الثاني أن الماء الملع بمذهب ليلة القدر روى البيهقي في فضائل الاوقات من طريق الاوزاعي عن عبادة بن أبي لبابة أنه سمعه يقول ان الماء المالح الحار تعذب تلك الليلة أي ثم تنقلب إلى ملحوتها اذ لو لم تنقلب إلى الملحوت لم يبق ماء ملح أصلا وأن الشمس لا تطلع يومها من بين قرني الشيطان روى ابن أبي شيبة من حديث ابن مسعود أن الشمس تطلع كل يوم بين قرني الشيطان الا صبيحة ليلة القدر وأن لياتها بلهة سمحة لا حارة ولا باردة وانها لا ينفج فيها كلب وتصيح الشمس نقه لاشعاع لها كأنها فضة وحكمة ذلك أن الملائكة يكثرن زواياها وعودها فيم افنت تربأ جفنها وأجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها وفائدة وصفها بعد ذواتها بطولوع الفجر ان لم يعلم أن هذه صبيحة ليلة القدر فيجهد في يومها كما يجتهد في لياتها فإنه يسن الاجتهاد في يومها أيضا الثالث أخفى الله سبحانه ونمالي ليلة القدر عن عباده اعظمها وليعظم الناس جميع السنة على أحد الاقوال وجميع الشهر على القول الثاني وجميع العشر على القول الثالث بالاجتهاد في الطاعة ليفوز بها كما أخفى رضا في الطاعة ليرغبوا فيها كلها وأخفى غضبه في المعاصي ليحذروا كلها وأخفى ربه في المسلمين ليعظموهم كلهم وأخفى اسمه الاعظم في أسمائه الحسنى ليدعوه بجميعها وأخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة ليجتهدوا في العبادة والدعاء جميع اليوم وأخفى الصلاة الوسطى في الصلوات ليحافظوا على الصلوات الخمس (وانها) أي ليلة القدر بمعنى العمل الصالح فيها (خير من) العمل الصالح في (ألف شهر) ليس فيه ليلة قدر (كما في هذا نص الذكركر) وهو القرآن العظيم قال الله تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر يعني العمل الصالح في ليلة القدر خير من عمل ألف شهر ليس فيه ليلة قدر قيامها وقيامها قال الامام مالك سمعت من أنق به أنه صلى الله عليه وسلم رأى أعمار من قبله من الامم طويلة فكانت تقاصر أعمار لعمته أن لا يبلغوا من العمر ما يبلغ غيرهم فأعطاها الله ليلة القدر خير من ألف شهر وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني اسرائيل حمل السلاح على غارة في سبيل الله ألف شهر فذهب عليه السلام من ذلك فتمنى أن يكون ذلك

١٤ ن على الثواب الكامل (قوله في ألف شهر) وهي ثلاث وثلاثون سنة وثلاث وثلاثون شهرا (قوله ليس فيه ليلة قدر) والالزم تفضيل الشيء على نفسه وغيره بمراتب لان ما في القرآن انحصر

لامته فقال أمي أقصر الام أعمار أو أقلمهم أعمالا فأعطاها الله ليلة القدر فقال ليلة  
 القدر خير من ألف شهر أي التي حمل فيها الامراثيل السلاح ألف شهر في سبيل الله لك  
 ولا تمتك الى يوم القيامة في كل رمضان وقال كتب الاحبار كان لك في بني امراثيل  
 يفعل خصله واحدة أوحى الله الى بني زمانه قل لفلان يتقى فقال يا رب أمتي أحاديثي  
 ولدي ونفسي فرزقه الله بألف ولد في مكان يحبه ز الولد من الألف بماله في عسكره  
 ويخبره بمجاهد في سبيل الله فيقيم شهر أو يقتل ذلك الولد ثم يحبه آخر في عسكره  
 في مكان كل ولدي يقتل في شهر والملك مع ذلك قائم الليل صائم النهار فقطل الألف ولدي  
 ألف شهر ثم تقدم فقاتل فقتل فقال الناس لا أحد يدرك منزلة هذا الملك فأنزل الله  
 تعالى ليلة القدر خير من ألف شهر من شهر وهذا الملك من الصيام والقيام والجهاد  
 بالنفس والمال والاولاد في سبيل الله تعالى (من قامها) أي ليلة القدر (محتسبا) أي  
 طالبا للثواب هاربا من العقاب (مصدقا) راغب في ثوابها (ينال غفران الذنوب)  
 المقدمة والمتأخرة (حققا) أشار بذلك الى ما أخرجه انساني عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له  
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه  
 وما تأخر وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي  
 بعثني بالحق نبيا لقد أخبرني جبريل عن اسرافيل عن رب العزة قال وعزني وحلالي  
 وجودي ومجدي وارتفاحي في مكاني من أحبي ليلة القدر من عبادي وامائي غفرت  
 له ذنوبه ولو كان مصرا على الكبائر (ومن لها) أي ليلة القدر (أحبي) ويحصل  
 الأحياء بأي نوع من أنواع الطاعات كقراءة القرآن أو بعضه كقراءة آية الكرسي  
 قال صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي ليلة القدر كان أحب الى الله من أن يختم  
 القرآن في غيرهما من الليالي ومطالعة العلم وملازمة الذكر والصلاة وغير ذلك الى  
 الصباح كما فعل صلى الله عليه وسلم لم روى عن ابن مسعود قال لقد أحيت أنا وابو بكر  
 وعمر وعثمان وعلي وسلمان الفارسي في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة سبع  
 وعشر من رمضان فصلى بنا الى الصباح فقلنا يا رسول الله لقد أمددت بنا في هذه  
 الليلة وما فترت حتى أصبحنا فبايعنا قال له هذه الليلة قال ليلة القدر ومن صلى العشاء في  
 جماعة أو الصبح في جماعة فقد حصل فضيلة الأحياء في حديث الجامع الصغير من  
 صلى العشاء في جماعة فقد أخذ بحظ من ليلة القدر قال شارحه أي وصلى الصبح في  
 جماعة أيضا كما قيله في روايات أخر وروى الخطيب في تاريخه من حديث أنس  
 رضي الله عنه من صلى ليلة القدر العشاء والفجر في جماعة فقد أخذ من ليلة القدر

(قوله إيمانا  
 واحتسابا) منهويان  
 على المفعول لاجله  
 أو التميز أو الحال  
 بتأويل المصدر باسم  
 الفاعل وعليه فهمما  
 حالان متداخلان  
 أو مترادفان برماوى  
 وفيه ان العطف  
 يمنع كونها متداخلة  
 (قوله من ذنبه) أي  
 من صفات ذنبه  
 بقربنة التقييد في  
 بعض الأحاديث بما  
 اجتنب الكبائر  
 والنسبة في وقوع  
 الجزاء ما ضياع أنه  
 في المستقبل تبين  
 الوقوع فضلا من  
 الله على عباده

بالنصيب الوافر (قضى له الاحد) سبحانه وتعالى (ألقامن الحاجات هكذا ورد) في  
 الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي بعثني بالحق نبيا ان جبريل قال من  
 أحب ليله القدر قضى الله له ألف حاجة وان كان قدر عليه الشقاوة حوله الله تعالى  
 سمدا (فائدتان) الأولى يسن كثرة الدعاء ليله القدر بالعفو والعافية فقد ورد أنه صلى  
 الله عليه وسلم كان يأمر من رأى ليلة القدر أن يقول اللهم انك عفوقحب العفو فاعف  
 عنا وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله اذا واقبت ليلة القدر فم أدعو قال  
 فولى الله -م انك عفوكريم تحب العفو فاعف عنا وعن عائشة رضي الله عنها أيضا  
 قالت لو رأيت ليلة القدر ما سألت الله الا الله -فوقوا العافية وقال بعضهم ان من أولى  
 ما يدعي به في تلك الليلة اللهم انك عفوكريم تحب العفو فاعف عنا الزانية ذكر الحفاظ  
 السيوطي في جامعه الكبير عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال لا اله الا الله المكررم  
 وفي رواية الحليم الكرمي سبحان الله رب السموات ورب الارش العظيم كان مثل من  
 ادرك ليلة القدر (خاتمة) ذكر الخبر يفتش في كتاب المواعظ والرقائق ما نصه روى  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا كانت ليلة القدر نزلت الملائكة وسكان سدة  
 المنتهى وجبريل معهم ومعه أربعة فينصب لواء منها على قبري ولواء منها على  
 طور سيناء ولواء على ظهر المسجد ولواء على ظهر بيت المقدس ولا يدع بيتا فيه مؤمن  
 ولا مؤمنة الا دخل وسلم عليه ويقول يا مؤمن ويا مؤمنة السلام يقرؤك السلام فاذا طلع  
 الفجر فاول من يطلع جبريل عليه السلام حتى يكون على الوجه الاعلى بين السماء  
 والارض فيبسط جناحيه فتصيح الشمس لاشعاع لها فيقوم جبريل فيجتمع نور  
 الملائكة ونور جبريل يومهم ذلك ويكونون في دعاء واستغفار للمؤمنين والمؤمنات  
 فاذا أمسوا دخلوا السماء الدنيا فقول لهم ملائكة -سما الدنيا مرحبا بأشرافنا وساداتنا  
 من أين أقبلتم فيقولون أقبلنا من عند أهل الارض من أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
 فيقولون ما صنع الرب سبحانه وتعالى في أحوالهم فيقولون غفر لاصالح من أمة محمد  
 صلى الله عليه وسلم وشفع صالحهم في طالهم فيصه -يخون الى الله تعالى بالتسبيح  
 والتحميد شكرا لما أعطاه الله تعالى لامة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يسألونهم عن رجل  
 رجل وامرأة امرأة فيقولون ما فعل فلان ما فعلت فلانة فيقولون وجدنا فلانا عام أول  
 متعبدا ووجدناه امام متعبدا فيكونون على استغفار له ووجدنا فلانا كما ووجدنا  
 ساجدا ووجدنا فلانا الى الكتاب الله فيدعون لهم ويستغفرون لهم ثم يصعدون الى السماء  
 الثانية فهم في كل سماء يوم وليلة في الدعاء والاستغفار لامة محمد صلى الله عليه وسلم  
 حتى يشهدوا مكائهم من سدة المنتهى فتقول لهم سدة المنتهى أين غيبتم هذه الايام

(قوله الخائفة في زكاة الفطر) وهو لفظ اسلامي لم يعرف في الجاهلية لانهم من خصوصيات هذه الامة وهذه الخائفة تشتمل على ستة اطراف وقت الوجوب ووقت الاداء وصفة المؤدى وقدر المخرج وجنسه (قوله اسم مولد) ٩٢ أى نطق به المولدون (قوله لاعربي) العربي هو الذي تكلمت به العرب على

فيقولون كساء عند نزول رحمة الله تعالى على أهل الأرض في ليلة القدر فتقول لهم وما صنع الرب بهم فيقولون غفر الله عنهم قال فنهتزم سدرة المنتهى وتنتهي على الله تعالى بالتسبيح والتعديس لما أعطى الله تعالى أمة محمد صلى الله عليه وسلم قسمها الجنة المأوى وهي مطالعة عليها فتقول أيتها السدرة ما تترزت فتقول أخ- برتى سكانى عن جبريل ان الله غفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم وشفع محمد منهم في مسيئتهم فتصيح جنة المأوى بالتسبيح والتعديس لما أعطاه الله لامة محمد صلى الله عليه وسلم قسمها جنة النعيم وهي مطالعة عليها فتقول يا جنة المأوى لم سمعت فتقول أخ- برتى سدرة المنتهى عن سكانها ان الله تعالى غفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم وشفع محمد منهم في مسيئتهم فتصيح جنة النعيم فتقول كذلك ثم جنة عدن ويستمع منها الكرسي فيقول كذلك ثم يسمع العرش فيقول يا كرسي لم سمعت فيقول أخبرتني جنة عدن عن النعيم عن المأوى عن السدرة عن سكانها عن جبريل ان الله تعالى غفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم وشفع محمد منهم في مسيئتهم قال فنهتزم العرش ويصيح فيقول الجليل جل- جلاله لم سمعت وهو أعلم فيقول يا رب أخبرني الكرسي عن جنة عدن عن النعيم عن المأوى عن السدرة المنتهى عن سكانها عن جبريل أنك يا أرحم الراحمين قد غفرت لامة محمد صلى الله عليه وسلم وشفعت صالحهم في طالحهم فيقول الله عز وجل صدق جبريل وصدقت سدرة المنتهى وصدق المأوى وصدق النعيم وصدق عدن وصدق الكرسي وصدقت يا عرش أعددت لامة محمد صلى الله عليه وسلم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر انتهى والله أعلم

﴿ الخائفة تسأل الله تعالى حسنها ﴾

﴿ في الأحكام المتعلقة بـ (زكاة الفطر) ﴾

والفطر بكسر الفاء اسم مولد لاعربي ولا معرب بل هو اصطلاح للفقهاء فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلاة والزكاة وسميت بذلك لانها تجب بدخول الفطر ويقال لها زكاة الفطرة أى الخلقة ولهذا ترجعها بعضهم بزكاة الأبدان ومنه قوله تعالى فطرة الله أى خلقه التى فطر الناس عليها أى خلقه-م وهى قبوله-م الحنى وتمكنهم من ادراكه

وضعه واضح لغتهم وقوله ولا معرب هو لفظ غير عربي اسمته لملته العرب في معناه الاصلى بتعديس-م (قوله حقيقة شرعية) ان قلت كان الواجب ان يقول عرفية لان الشرعية ما كانت بوضع الشارع قلت هذه النسبة لغوية فالمراد حقيقة منسوبة لأهل الشرع وهم الفقهاء والنسبة بهذا المعنى لا شبهة في صحتها وان كان المتبادر من النسبة في شرعية باعتبار الاصطلاح الاصولي وهى ما كان بوضع الشارع فليتأمل الخ (قوله وسميت) أى مدلولها الذى هو القدر المخرج (قوله لانها

تجب بدخول الفطر) الاولى ان يقول لان الفطر أحد جرائ-م فيها اجيب بان الوجوب وقيل لما كان لا يتحقق الا بدارك الجزء الثانى اضيفت اليه (قوله أى الخلقة) ظاهر هذا الصنيع يقتضى ان افطرت مولد ولو اريد به الخلقة ولعله غير مراد لان اصطلاحات الفقهاء هادئة واطلاق الفطرة على الخلقة ليس من اصطلاحاتهم كما هو ظاهر (قوله فطرة الله) أى ألزمه فطرة الله الخ



(قوله وتقية) عطف مغاير شغ (قوله والاصل فيها) أى في وجوبها أو قدم الدليل على المدعى إشارة إلى أن وجوبها معلوم لا يحتاج للتقية عليه وأما ما تجب به فله يرمع معلوم قد كره (قوله فرض رسول الله) أى بلغ فرضها أو فرض الله تعالى له فرضها ما في فرضها من المصلحة فله فأنها جارية لخلال الصوم وسبب إقبوله أو المراد فرضها الله على لسان نبيه فأن دفع ما يقال بأن الذى فرض في الحقيقة هو الله تعالى (قوله صاعا من تمر) من زكاة الفطر وأوللتوبيع للتصغير (قوله على كل حر) الأولى حمله بدلا من ٩٣ قوله على الناس ليعبد

أوجوبها على المؤدى عنه ابتداء بخلاف ما لو جعلت على معفى عن وإعفى فرض على الناس أن يؤدوا عن كل حر واقتصر على التمر والشعير لكونهما اللذين كانا في زمنه اذ ذاك (قوله وخبر أبى سعيد) أخره عن الأول مع عمومته للتمر وغيره لأنه ليس نصا على الوجوب ولأن الأصل في العام تأخير عن الخاص لتتم الفائدة (قوله كنا نخرج) وذلك بمنزلة أمره صلى الله عليه وسلم فيستدل به للوجوب (قوله

وقبل الفطرة هي الاسلام وقبل البدأة التي ابتداهم من الحياة والموت والسعادة والاشقاء ووقبل الفقر والفاقة وقبل المهدى المأخوذ على آدم وذريته وذلك لأن الله تعالى لما خلق آدم مسح على ظهره وأخرج منه ذريته وقرره بمأنة الرب وأنهم العبيد وأخذ عليهم العهد والمواثيق وكتب ذلك في رقى وقال للحجر الاسود افتح فاك ففقهه فالتقم ذلك الرقى وقال له أشهد يوم القيامة لمن وافاك بالوفاء وأنه يأتي يوم القيامة مثل جبل أبى قبيس وله عينان ولسان وشفتان يشهد للمؤمنين بالوفاء وعلى الكافرين بالخود وأنه يشهد لمن استلمه وأقبله بحق من أهل الدنيا والمعنى أنها وجبت على الخلقة تركية للنفس أى تطهيرها وتقية له لملاها ويقال للخروج زكاة أيضا وفرضت في السنة الثانية من الهجرة عام فرض صيام رمضان قبل العيد بيومين على المشهور والاصل فيما قبل الاجماع خبر ابن عمر رضي الله عنهما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل حر أو عبدا ذكرنا ونفى من المسلمين وخبر أبى سعيد كنا نخرج زكاة الفطر إذا كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من طعام أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير أو صاعا من زبيب أو صاعا من أقط فلا يزال أخرجه كما كنت أخرجه ما عشت رواه مالك الشيبان (تنبيه) قال الشمس الرمى في شره لا ينافى حكاية الاجماع قول ابن اللبان بعدم وجوبها لأنه غلط صريح كما في الروضة لكن صريح كلام ابن عبد البر أن فيه خلافا لغير ابن اللبان ويحجب عنه بأنه شاذ منه كره فلا يضر في به الاجماع أو براد بالاجماع الواقع في عبارة غير واحد ما عليه الاكثر ويؤيده قول ابن كج لا يكفر جاحداها (لا يرفع الصيام) أى صيام رمضان أى يتوقف قبوله فلا يقبله الله تعالى ولا يثبت عليه أو لا يكمل ثوابه (الاب) أخرجه (الزكاة) أى زكاة الفطر لأنها تحجب الخلال الواقع في الصيام

اذا كان فينا) أى وقت كان فينا (قوله من طعام) أى بران الطعام هو البرى عرف أهل الجاهز (قوله أو صاعا من أقط) اعترض بأن الأقط موزون لا مكبل يجب أن الحديث محمول على ما إذا جدد الأقط وصار قطما صغارا كالحص من ثلثاته حينئذ مكبل ح ف وما ذكر من أنها واجبة بالسنة هو الملة قد قبل وجبت بالكتاب قال تعالى قد أفح من تركى قال بعضهم هي زكاة الفطر والسنة بينت بالكتاب وإنما كان المعتمد لأنه لا يدل على الوجوب وأيضا لم يقل قد أفح من تركى وأخذ الزكاة من تركى بمبدأ وجوبها مجمع عليه ومع ذلك لوجوبها إنسان لا يكفر لكونها ما ينبغي

قال وكبيع بن الجراح زكاة الفطر شهر رمضان كسجود السهو ولله صلاة تحجب نقصان الصوم كما يجبر سجود السهو ونقصان الصلاة (لأنه) أي صوم رمضان (معلق) أي موقوف بين السماء والأرض (بلا اشتباه) وأشار بهذا البيت إلى فضل زكاة الفطر وقد ورد في فضائها أحاديث روى أبو حفص بن شاهين في فضائل رمضان وقال حديث غريب جيد الإسناد مروى عاشر رمضان معلق بين السماء والأرض ولا يرفع إلا بزكاة الفطر وروى أبو داود وابن ماجه وغيرهم أو قال الحاكم صحيح على شرط البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض صدقة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للناس كين فن أدأها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أدأها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وروى الامام أحمد وأبو داود مروى عاصع من بر على كل امرئ صغير أو كبير حر أو عبد وذكرنا وثني غنى أو فقير ما غنيكم فيزكبه الله وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر مما أعطى وروى ابن خزيمة في صحيحه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن هذه الآية قد أفلح من تركي وذكرنا رسم به فصل في فقال نزلت في زكاة الفطر قال العارف بالله تعالى سيدي عبد الوهاب الشمراني قدس سره في مشارق الأنوار القدسية وقد كنت أنرخص في ترك إخراج زكاة فطري مدة عمرى لكوني ماملكت قط نفقة يوم العيد واملتني إلى أن دخلت سنة خمس من تسعة مائة فرأيت في واقعة عقب العيداني في أرض فضلاء واسعة وفيهم خلق كثير معهم شيء كالارائك التي يتكأ عليها وكل واحد يري أن يكفه نحو السماء فتمسك فحوار به أنزع وترجع إلى الأرض فرميت أنا لا تخرار بيكتي فصعدت يسيرا ورجعت فقلت لملك من الملائكة بجنبي ما هذا فقال لي تنظر هذه الارائك كلها وأصحابها فقلت نعم فقال هؤلاء الذين صاموا رمضان ولم يخرجوا زكاة فطرتهم تطوّر صومهم كالارائك جلد الحشوا لا روح فيه فقلت له أألم أم لك قوت يوم العيد واملتني فقال أماعنك ذلك قص زائد أماعنك رداء زائد أماعنك قناب زائد تبسّع ذلك ونشترى به قمحا وتخرج زكائك فقلت نعم قال فأخرج فان مثلك لا ينبغي له الأخذ بالرخص فتذكرت قنابا جديدا كان عندى في صندوق أهده إلى بعض التجار فبعته وأخذت به زكاة ومن تلك السنة وأنا أخرج زكائى وزكاة من تلزمنى نفقته وتقوى عندى بذلك الحديث الوارد في أن صوم رمضان موقوف بين السماء والأرض حتى يخرج العبد صدقته والمجد لله رب العالمين (فيخرج الشخص) الحر المسلم الموسر (زكاة فطرته) الواجب عليه إخراجها عن نفسه وعن تلزمه نفقته بزوجه أو مملوك أو قرابة إذا كانوا مسلمين أما الزوجة والعبد والقرىب الكفار فلا تلزم المسلم فطرتهم أقوله في الخبر السابق من المسلمين وإن كانت نفقتهم

(قوله قال وكيع  
ابن الجراح) أى  
الذى ذكره الامام  
الشافعى بقوله  
شكوت الى وكيع  
سوء حفظى  
فأرشدنى الى ترك  
الامامى  
وأخبرنى بان العلم  
نور \* ونور الله  
لا يمدى امامى  
(قوله تغير نقصان  
الصوم) أشار به  
للجامع بينهما وهو  
بالنسبة لمن يصوم  
(تنبيه) ضابط لزوم  
فطرة من تلزمه نفقته  
كل من تلزمه فطرة  
نفسه تلزمه فطرة من  
تلزمه نفقته بذلك  
أو قرابة أو زوجة  
إذا كانوا مسلمين  
ووجد ما يثودى عنهم

(قوله عدم مطالبته) أي منا والافهم مطالب به من جهة الشارع (قوله قريه المسلم) المراد به الأصل وان علا  
والفرع وان سفل (قوله ولو أسلم الخ) أي وصورة المسئلة ان يسلم قبل غروب الشمس ليلة العيد فقوله فان  
أسلمنا مقابل لذلك اه مر (قوله وأما المرتد ففطرته) أي التي وجبت ٩٥ في الردة موقوفة لكن اذا

أخر جهاه وفي حال  
ردته أجزأته ان عاد  
الى الاسلام وتكون  
نيته للتمييز (قوله  
ومن نلزم الكافرا الخ)  
ليس بقيد (قوله  
ولا على معسر) لو  
تكلف باقتراض  
أو غيره وأخرجهما  
هل يصح الاخراج  
وتقع زكاة كالأول  
تكلف من لم يجب  
عليه الحج ووجوبه  
يصح ويقع عن  
فرضه فيه نظر  
ويحتمل انه كذلك  
ومن المعسر من  
استحق معلوم وظيفه  
ولم يتيسر أخذه وقت  
الوجوب بما طلة  
الناظر لانه غير قادر  
وان كان مالكا  
(قوله ولو أيسر بعد  
لحظة) وفارق  
الكفارة حيث

واجبة عليه فلا تجب على الرقيق قنا كان أو مدبرا أو أم ولد أو معلق العتق بصفة لا عن  
نفسه ولا عن غيره ولو مكاتباً كتابة صحيحة أما غـير المكاتب فلم يدم ملكه وفطرته على  
سيده وأما المكاتب فلفظه مف ملكه ولا تجب فطرته على سيده لنزوله معه من نزلة  
الاجنبي بخلاف المكاتب كتابة فاسد فان فطرته واجبة على سيده وان لم تجب عليه  
نفقته ومن بعضه حر يلزمه من الفطرة قسطه من الحرية أي بقدر ما فيه من الحرية  
و باقها على مالك الباقي اذ هي تابعة للنفقة وهي مشتركة هذا اذا لم يكن بينه وبين  
مالك بعض مهايأة وكذا يلزم كلام من الشر يكفي في رقيق بقدر حصته منه اذا لم يكن  
بينه مامها يأة فاذا كانت في المستثنين اختصت الفطرة بمن وقع زمن الوجوب في  
نوبته فلو وقع زمن الوجوب في نوبته مامها بان وقع الغروب في نوبته أحدهما وما قبله  
في نوبته الآخر فهل يسقط أو يوزع فيه وهو الذي اعتمدته العلامة الرمي الاشتراك لان  
الأصل ان يكون تابعا للمالك وبه صرح سم في حواشي النخبة ولا على كافر أصلي لقوله  
صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق من المسلمين وهو اجماع لانها طهرة وليس هو  
من أهلها والمراد عدم مطالبته به بما في الدنيا وان كان يعاقب عليها في الآخرة كما  
يعاقب على غيرهما من الواجبات نعم يلزمه فطرة قريه المسلم ورقبة المسلم كما يلزمه  
نفقته ما وهكذا كل مسلم لم يلزم الكافر مؤنته كزوجه الذمية اذا أسلمت ثم غربت  
الشمس وهو مختلف لانه يلزمه نفقته امدد الخلف على الأصح ولو أسلم على عشرين سنة  
قبل غروب الشمس ليلة العيد وجب عليه نفقتهن لانهم محبوساته ولا يلزمه الفطرة  
لان الفطرة انما تتبع النفقة بسبب الزوجية فان أسلم بعد الغروب فلا فطرة قال  
الشمس الرمي والأوجه في أصل المسئلة وجوب فطرة أربع مئة من وأما المرتد  
فقطرته وفطرته من تلزمه مؤنته موقوفة الى ان يعود الى الاسلام ولوارثه العبد  
أو الزوجه ففطرته مامه وقوفة الى عودهما الى الاسلام ولوغر بت الشمس ومن تلزم  
الكافر نفقته مرتد لم تلزمه فطرته حتى يعود الى الاسلام ولا على معسر وقت الوجوب  
اجماعا ولو أيسر بعد لحظة لكن يسأل اذا أيسر قبل فوات يوم العيد الاخراج ومن  
لم يفضل عن قوته وقوت من تلزمه نفقته من آدمي وجب وان ليلة العيد ويومه شيء

نسـ مقر في ذمته اذا عجز عنها بان اليسار هنا شرط للوجوب وشم شرط للداء ومن هنا تؤخذ قاعدة وهي ان الحق  
المالي اذا وجب على شخص فان تسبب في وجوبه عليه استقر في ذمته وان كان معسرا وقت وجوبه كالكفارة  
وان لم يتسبب في وجوبه فلا شيء عليه اذا كان معسرا وقت وجوبه وان أيسر بعده كالفطر (قوله وهو لم  
يفضل) بيان للمعسر وليس من الفاضل ما جرت به العادة في العبد من كعك وسمك ونقل فلا يخرج من ثمنه اذا

لم يزد عن الحاجة وهذا ٩٩ اذا ما به واعد قبل الغروب (قوله ولو ايسر به نصف صاع لزمه) أى على الاصح

يخرجه في فطرته لان القوت ضرورى لا بد منه ولو تلف المال قبل التمكن سقطت  
الفطرة كزكاة المال ويشترط فيما يؤديه في الفطرة أن يكون فاضلا عما يلقى به  
من مسكن له وامونه وخادم لا يثق به يحتاج اليه لانهم امن الحوائج المهمة كالثوب  
فلو كانا نفسيين يمكن ابداهما بالاثق به ويخرج التفاوت لزمه ذلك ومحل اعتبار كونها  
فاضلة عن الخادم والمسكن الابتداء فلو ثبتت في ذمته به ما قيم الا تصاقها بالدين ولا  
عنه الدين وجوبها سواء كان حالاً أو مؤجلاً لان جنس الدين أم لا لله تعالى كزكاة  
وكفارة وقدر اتم لغیره وأن يكون فاضلاً لا يصنع دست ثوب يلقى به وبين تلزمه  
نفسه لانهم امن الحوائج المهمة ولو ايسر به نصف صاع لزمه اخراجه محافظة على  
الواجب بقدر الامكان ولو ايسر به نصف الصاع كان واجب تقديم نفسه لحدث مسلم ابداً  
بنفسك فتصدق عليهم امان فضل شيء فلا هلك فان فضل شيء فلذي قرابتك ثم زوجته  
لان نفقتهم مؤكدة لا تسقط بمضى الزمن لانهم امارضة ثم ولده الصغير لان نفقته ثابتة  
بأنه وصلى الاجماع ثم اباؤه وان علاولون من قبل الام ثم امه وان هلت أو ضاؤلون من قبل  
الام وفارقهم هذا ما في النفقات من تقديم الام على الاب لان النفقة للحاجة والام  
أحوج والفطرة للتطهير والشرف والاب أولى بهذا لانه منسوب اليه ويشرف بشرفه  
ثم ولده الكبير ثم الرقيق لان الحر أشرف منه وعلاقته لازمة بخلاف المالك فان استوى  
جماعة كزوجات وبنين أخرج عن شأنهم ثم أشار الى القدر المخرج بقوله (صاعاً)  
لخبر المار وهو خمسة أرطال وثلاث رطل بالبغدادى وهو مائة وثلاثون درهماً على الاصح  
عند الرافعى ومائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم على الاصح عند  
النووى فالصاع على الاول ستمائة درهم وثلاثة وتسعون درهماً وثلاث درهماً وعلى  
الثانى ستمائة درهم وخمسة وثمانون درهماً وخمسة أسباع درهم وبالكيل المصرى  
قدحان وبالأحفاً أر بع حفنات بكفى رجل معتدل ويزيد على ذلك شيئاً يسيراً  
لاحتمال أن يشتمل على طين وتين لانه يشترط أن يكون الصاع خالصاً للمامن  
الغلات وتقدير الصاع بالكيل وانما قدره بالوزن استظهاراً على أن التقدير بالوزن  
يختلف باختلاف الحبوب كالذرة والقمح والعبارة بالصاع النبوى ان وجد  
هو او معياره فان قدما يعاير به أخرج قدرا يتيقن أنه لا ينقص عن الصاع واذا كان  
المعتبر الكيل فالوزن تقريب ويجب تعميده لانه ما من شأنه الكيل أما ما لا يكال  
أصلاً كالأقط والجبن اذا كان قطعاً كبيراً فمياره الوزن لا غير وجنس الصاع الواجب  
القوت المعشر الذى يجب فيه العشر أو نصفه لان النص ورد في بعض المعشر اذا كان  
يسقى بالنضح وذلك كالبر والاشهر والقروا زبيب ويقاس عليه الباقي يجتمع

والثانى يقول لم يقدر  
على الواجب (قوله  
وجب تقديم نفسه)  
أى على الاصح وقيل  
يقدم زوجته وقيل  
يتخير (قوله ثم ولده  
الصغير) أى زخادم  
الزوجة حيث وجبت  
فطرته ما ينبغي ان  
يكون بعد الزوجة  
لانها وجبت بسبب  
الزوجة المقدمة  
على سائر من عداها  
وفاقا في ذلك (قوله  
ويزيد) أى ندبا  
ع ش م ر (قوله  
من الغلت) ليس  
بكلمة عربية اذ الذى  
في كتب اللغة ان  
الغلت معناه الغلط  
والمراد به هنا ما فيه  
من نحو تراب (قوله  
وتقدير الصاع  
بالكيل) ان تأتى كيلة  
والا فالعبارة فيه  
بالوزن كالجبن والاقط  
(قوله استظهاراً)  
أى استيفاء الجميع  
التقدير لا الاحتياط  
كما يقادرن الى انهم

لانه يقتضى أنه لا بد من الوزن وايس كذلك (قوله بالصاع النبوى) أى الذى أخرج به في عصره الاقتيات

(قوله ويجب ان يكون الصاع الخ) أى على المقدوقيل غالب قوته على المصوص وقيل يقخير بين جميع الاقوات فالواضعير على هذا القول (قوله بزيادة الاقتيات) أى بزيادة نفعه وليس المراد بزيادة الاقتيات كثرته املا لزم عليه انه لو كثر الاقتيات بنحو شير كان أعلى من البر وائس كذلك ٩٧ وليس مراده بالا على الأعلى قيمة (قوله)

السلات (بوزن القعل ضرب من السهم ليس له قشر كانه الحنطة اه مختار (قوله ثم الارز) ويستحب الاكثار من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عندا كله لانه خلق من نوره (قوله ثم العدس) ردى الغذاء عمر الهضم لانه بارد يابس وما ذكره السيوطى من قوله وفي حديث وعليكم بالعدس فانه قدس على لسان سبعين نبى ارده المناوى بيل قال بوضعه ثم قال الحق انه لم يقـدس ولا على لسان ولى لله فراجعـه قال الاجهورى اخبار رززم باذبحان

الاقتيات ويجب أن يكون الصاع (من) غالب (القوت الذى يبلده) أى بلدة المزكى اذا كان بلد يابوس غالب قوت محله ان كان غيره لان ذلك يختلف باختلاف النواحي والمعتبر غالب قوت السنة لا غالب قوت وقت الوجوب فان غالب في بعضها جنس وفي بعضها جنس آخر اجزا أدناها في ذلك الوقت ويجزئ اخراج قوت أعلى عن قوت أدنى بل هو افضل لان فيه زيادة خير ولان الفطرية كاه البدن فوقه النظر فيما الى ما هو غذاء البدن وبه قوامه والا على يحصل به هذا الغرض زيادة فاجزأولا يجزئ قوت أدنى عن قوت أعلى لنقصه عن الحق فيه ضرر بالاسـتـحقـيقـن والعبرة في الأعلى والادنى بزيادة الاقتيات بالنظر. ولغالب لا بلدة نفسه لانه المقصود فاعلى الاقوات البر ثم السلت ثم الشعير ثم الذرة ثم الارز ثم الحص ثم الماش ثم العدس ثم الفول ثم التمر ثم الزبيب ثم الاقط ثم اللبن ثم الحنظل (ثم البهائم) الاول الاقط لين يابس لم ينزع زيده في معناه لين وجبن لم ينزع زيدهما فيجزئان ويجزئ من اللبن قدر يتأني منه صاع من الاقط لانه فرغ عن الاقط فلا يجوز نقصه عن اصله وعلة اجزاء الاقط انه مقتات متولد مما يحب فيه الزكاه ويكال فكان كالحب ثم محمل اجزاء ما ذكرنا من قوته سواء كان من أهل البادية أو الحاضرة أما مزوع الزبد فلا يجزئ وكذا الكسكش والمخيض والمصل والسمن واللحم وما لم يحل من اقط أفسد كثره الملح جوهره بخلاف ما ظهر ملحه فيجزئ غير أنه لا يحسب الملح بل يخرج قدرا يكون محض الاقط منه صاعا الثاني الصاع المخرج عن شخص واحد لا يكون من جنسين وان كان أحدهما أعلى من الآخر الواجب كما لا يجزئ في كفارة الهين أن يطعم خمسة ويكسو خمسة نعم ان أخرج ذلك عن اثنين كان ملك واحد نصفي عبدين أو مـعضـين من بلدين مختلفي القوت جازا خراجـه من جنسـين اذا كان من الغالب وهلم من عدم جواز تبعض الصاع المخرج عنهم لو كانوا يفتقون برا مخلوطا شعير ونحوه تخـيـر ان كان الخليطان على السواء وان كان أحدهما أكثر وجب منه فان لم يجد الانصاف من هذا ونصفا من هذا أخرج النصف الواجب ولا يجزئ الا آخر لما مر انه لا يجوز تبعض الصاع من جنسين ولو كان في بلد اقوات لا غالب فيها تخير لان تعيين البعض للوجوب ايسر أولى من تعيين البعض الآخر والافضل اعلاها لقوله تعالى ان تناولوا البرحتي تنفقوا

١٣ ن عدس هرسه ذوو بطلان قال الشيخ عبد البر لما حوت آدم وهو اول حارث في الارض فلما شي الثوزان على الارض بكيا على ما قامته من راحة الجنة وقطرت دموعه ما على الارض فنبت منها الحشيش الأخضر وبالاقتيات من بولـه ما الحص ورانا فنبت من روثهما العدس ثم كسر جبريل تلك الحبوب

حتى كثرت ثم بذروا من ساعته (قوله العبرة فيما رزكى الخ) أى والعبرة أيضا بقراءة محل المؤدى عنه فمن يخرج عن غيره لا يدفع هذا المخرج لقراءة محل نفسه بل لقراءة محل المؤدى عنه (قوله تجب أولا على المؤدى عنه) أى ولو غير مكلف ولا يدفع في ذلك عدم صحة توجه الخطاب إليه اذ هو غير مستقر هنا مر أى لانه ينقل عنه فمحل قواهم غير ٩٨ المكلف لا يخاطب أى خطاب استقرار وأجاب سم بان غير المكلف يخاطب

خطاب الزام لذمته  
لا خطاب تكليف  
أى فهو مخاطب هنا  
خطاب شغل ذمة  
بدليل وجوب  
الأخراج عليه اذالم  
يخرج من لزمه  
مؤنته حرف (قوله  
ثمانية أرطال) أى  
تقريباً لان المجهود  
ثمانية وثلاث والثلث  
تحت النار (قوله  
فحوالثلث) أى قدر  
ثلث الثمانية أرطال  
وهو رطلان وثلثان  
نضم ما ذكر تبلغ  
ثمانية واثني عشر  
المراد  
ثلث الخمسة والثلث  
لانه لا يبلغ ما ذكر  
(قوله وذلك كفاية  
الفقير الخ) قال سم  
هذه الحكمة لاتأتى  
على مذهب الشافعى  
من وجوب صرف

بما تحبون واذا لم يكن قوت البلد مجزئاً اعتبر اقرب البلاد اليه فان كان بقربه  
بلدان متساويتان قرباً بأدى من أهما شاء الثالث العبرة فيمن رزكى عن غيره بفعل  
قوت محل المؤدى عنه فلو كان المؤدى بمحل والمؤدى عنه بمحل آخر اعتبر قوت محل  
المؤدى عنه بناء على الاصح من أن الفطرة تجب أولاً على المؤدى عنه ثم تعمله عنه  
المؤدى (قائده) الحكمة في ايجاب الصاع في زكاة الفطر كما ذكره بعضهم ان الغالب  
على الناس امتناعهم من الكسب يوم العيد وثلاثة أيام لانها أيام سرور وافراح وتهنئة  
والفقير لا يجد في هذه الايام من يستأجره فاذا حصل الصاع خبزاً تحصل منه ثمانية  
أرطال من الخبز لان الصاع خمسة أرطال وثلث يضاف اليه من الماء وغيره فهو الثلث  
تقريباً فيحصل من ذلك ثمانية أرطال تقريباً وذلك كفاية الفقير في الاربعة أيام  
لكل يوم رطلان ويؤدى الشخص الصاع المذكور (عن نفسه) الحديث مسلم ابدأ  
بنفسك فتصدق عليها كالم (وزوجة) مطبوعة له ولو اخدم زوجته التي تخدم عادة  
أمتها فانه يجب عليه فطرتها كنفقتها بخلاف الأجنبية المؤجرة لخدمتها اذا كان لها  
مقدار مقرر من النفقة لانتفاء داء فلا يجب عليه فطرتها ومثلها التي يخدمها التخدم  
بنفقتها باذنه لانها في معنى المؤجرة أما اذالم يكن للأجنبية المؤجرة مقدار بل تأكل  
كفايتها كالاماء وجب عليه فطرتها وخرج بالزوجة المطبوعة الزوجة الناشئة فلا يجب  
عليه فطرتها والزوجة التي حبل بينها وبين زوجها يجب عليه فطرتها دون  
نفقتها واثني عشر لزوجته أن تطالب زوجها باخراج فطرتها فلو كان غائباً قلها ان  
تقترض عليه نفقتها دون فطرتها لتضررها بانقطاع النفقة دون الفطرة ولان الزوج  
هو المخاطب باخراجها ولو كان زوج الامة معسر لزم سيدها فطرتها ولو زوج عبده  
بأمة لزمه فطرتها ما ولو كانت زوجة العبد حرة لا يلزمها ولا زوجها فطرتها لانه معسر  
والفرق بين الحرة والامة كمال تسليم الحرة نفسها بخلاف الامة فان سيدها يسقطها  
ويسافر بها ولانه اجتمع فيها شأن الملك والزوجة ويسن للحرة المذكورة اخراج  
فطرتها عن نفسها (والخادم) الذي يستخدمه بالنفقة والكسوة واثني عشر مقداره مقرر

الصاع لثمانية أصناف فلا يجوز صرفه لفقير واحد حتى يتأتى  
ما ذكر ولا يتأتى أيضاً صاع التمر والاقط والحب اللهم الا ان يجاب عن الاول بانه قلده من يجوز دفعها لواحد  
وعن الثاني بانه بالنظر للغالب الواجب ود الحب تأمل (قوله الناشئة) ومثلها صغيرة لا تطبق الوطء وتجب  
ذهارة الرجمة والبائس المامل لوجوب نفقتها (قوله والخادم الذي يستخدمه الخ) هذه العبارة تفيد ان

وكان



الخادم الذي يستخدم بالنفقة والكسوة وله مقدار مقر فطرته على نفسه وليس كذلك بل فطرته على سيده  
أيضا في صورتين وهما ما إذا كان خادما بالنفقة والكسوة وليس له مقدار مقر أو بهما وله مقدار مقر  
وفطرته على نفسه في صورة واحدة وهي ما إذا كان بالاجرة لا غير ٩٩ كما يؤخذ من صريح

عبارة الشرافوي  
وعبارته ولا بد أن  
يكون الخادم بالنفقة  
وحدها أو مع  
الاجرة كخادمته  
أهل مصر فإن كان  
بالاجرة وحدها  
ففطرته على نفسه  
أه تأمل وافهم  
(قوله في يوم العيد  
الخ) أي على المعتد  
وقيل يجب إذا عاد  
وفي قول لاشي عملا  
باصول براءة الذمة  
ومحل هذا إذا استمر  
انقطاع خبره فلو  
بانت حمايته بعد  
ذلك وعاد له سيده  
وجب الإخراج  
(قوله وجائز  
تجهيلها) الخاصل  
أن لها أوقافا خمسة  
وقت جواز أول  
الشهر ووقت وجوب  
إذا غربت الشمس  
ووقت فضيلة

وكان محتاجا له خدمته وخدمة ماله أو لاحتاجه له في أرضه أو رعي دوابه وجعل  
له أجره معينة كما يقع في قري مصر فلا يلزمه فطرته لأنه مستأجر ولو كانت اجرة  
فاسدة (وقرعه) ذكرنا كان أو أنى الواجب عليه نفقته وكذلك له ذكرنا كان أو أنى  
(ورقيقه الا لازم) المذمة لخبر مسلم ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة الا صدقة  
الفطر في الرقيق ولو غاب الرقيق وانقطع خبره حتى لم تعلم حياته مع تواصل الرقاق ولم  
تفته غيبته الى مدة يحكم فيها بجموته وجب إخراج فطرته في يوم العيد وإيلته لان الأصل  
بقاء حياته أما لو انتهت غيبته الى مدة يحكم فيها بجموته لم تجب فطرته ولو مات سيده لهالة  
العبد ففطرته في تركته ولو تزوج السيد أمته لمعسر لزمه فطرتها (ولزم الفطرة من) أي  
شخصا (قد أدركا) بألف الاطلاق أي تجب زكاة الفطر على الحر المسلم الموسر عن  
نفسه وعن تلزمه نفقته إذا أدرك (جزأ من الشهرين) أي جزأ من رمضان وجزأ من  
شوال (فأفهم ذلكا) لاضافتها الى الفطر في الخبرين السابقين ولانها طهرة للصائم من  
الافور والرفث فيه فكانت عند تمام الصوم وقيل تجب بطولوع فجر يوم العيد لانها اقرب  
متعلقة بالعيد فلا يتيقن من وقته كالاضحية فعلى المعتد أن يخرج عن مات بعد الغروب  
أما كان فيه حمايته مستقرة عنده من زوجه ورقيق وقريب لوجود السبب في حمايته  
وكذا من ارتد أو بيع أو بانت بعد الغروب دون من ولد أو ملك أو أسلم أو نكح بعد  
الغروب ولو شك في حدوث ولد أو نكاح امرأة أو أسلم أو كافر أو ملك رقيق قبل  
الغروب أو بعده فلا تجب الفطرة للشك كما هو ظاهر ولو خرج بعض الجنين قبل  
الغروب وبعضه بعده فلا فطرة لانه جنين مالم يتم انفصاله ولو ادعى بعد الوجوب أنه  
أعتق العبد لزمه فطرته وقبل عتقه ولو باع عبدا قبل الغروب فلا فطرة على أحد  
المتبايعين فلو كان له ما الخمار فهي على من تم العقد أو كان الخيار لأحدهما فعليه  
وان لم يتم له الملك (وجائز تجهيلها) أي زكاة الفطر أي تجهيل إخراجها (الاول شهر  
الصيام) لانها واجبة بالفطر من رمضان فهي واجبة بسببين رمضان والفطر منه وقد  
وجد أحد هما جائزا بتقديمها على الآخر لان التقديم بيوم أو يومين جائز باتفاق  
المخالف فالحق الثاني به قياسا بجماع إخراجها في جزء منه أما تجهيلها قبل شهر  
رمضان فلا يجوز لانه تقديم على السببين (وهو) أي تجهيل إخراجها من أول رمضان

قبل الخروج لصلاة العيد ووقت كراهية تأخيرها عن صلاة العيد من انتظار قريب أو احوج ووقت  
حرمه وهو تأخيرها عن يوم العيد (قوله فلا يجوز) أي على المعتد وقيل يجوز في السنة لان وجود المخرج  
عنه في نفسه سبب حر

(قوله الذي يقع) أي كل ١٠٠ من المال والنكسب على انفراده أو جملتهما (قوله من حاجته) أي لبقية

(غير أفضل والأفضل الإخراج) زكاة الفطر (يوم العيد) وأن يكون الإخراج بعد  
الفجر وقبل صلاة العيد أن صليت أول النهار كما هو الغالب للأمر بإخراجها قبل الخروج  
إلى صلاة العيد في خبر الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أمر بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة وجزم القاضي  
أبو الطيب أن تأخيرها إلى بعد الصلاة مكروه فإن أخرت إلى بعد الصلاة سن أدائها  
أول النهار للتوسعة على المستحقين وتأخيرها عن صلاة العيد لا ينتظر نحو قريب وجار  
أفضل مالم يؤخرها عن يوم الفطر (وبعد) أي إخراجها بعد يوم العيد (حرم) أنت  
ذلك (لا ترد) أي شئ فيحرم تأخير إخراجها عن يوم العيد بغير عذر لأن المقصود  
منها استغناء المستحقين بها عن الطلب في يوم العيد كما يكون يوم سرور وهناك في آخرها  
عنه بلا عذر ثم وقضى وجوبه على الفور بخلاف زكاة المال فإنها تكون أداء وإن  
أخرت عن التمكن لأن الفطرة مؤقتة بزمان محدود كالصلاة أما تأخيرها بعذر كغيبه  
ماله أو غيبه المستحقين الأخذ بها فلا يحرم ولو مات المؤدى عنه قبل التمكن  
فالأصح بقاء الوجوب بخلاف ما لو تلف المال قبله وفرقوا بأن الزكاة تتعلق بالعين  
والفطرة تتعلق بالذمة (وتصرف الزكاة) أي زكاة الفطر وغيرها (للفقير) وهو من  
عدم المال والنكسب الذي يقع موقعه من حاجته كمن يحتاج إلى عشرة دراهم ولا يملك  
أو يكتب الادراهين أو ثلاثة ولا يشترط فيه أن يكون زماما ولا متعقبا عن المسئلة  
على الجسد وممكنه وثابه ولو للجملة لا يمنع فقره وكذلك لا يمنع فقره رقيقه الذي  
يحتاج إلى خدمته وماله الغائب في مرحلتين وماله المؤجل فباخذ كفايته إلى حلوله  
ولو اشتغل بعلم شرعي والنكسب يمنعه فقير بخلاف اشتغاله بالنوافل ويصدق الفقير في  
دعواه الفقر بلايين مالم يدع عبالا أو تلف مال فلا يصدق إلا بينة له أو له أقامتها  
وهي عدلان أو عدل وامرأتان وتكفي عنهما الاستفاضة (وسائر) أي باقي (الاصناف  
الثمانية) (بالقهر) وهم المذكورون في آية أنما الصدقات للفقراء والمساكين الخ  
فالفقير تقدم والمساكين وهم من له مال أو كسب مباح لا يفي به يقع موقعه من كفايته ولا  
يكفيه كمن يملك أو يكتب خمسة فأكثر إلى دون العشرة ولا يكفيه العشرة فهو أحسن  
حالا من الفقير وسواء كان ماعلا كمن نصابا أو أقل أو أكثر والمعتبر فيما يقع موقعه من  
حاجته الطعام والملبس والسكن وسائر ما لا بد منه على ما يليق بالحال من غير إسراف  
ولا تقتير للشخص وإن هو في نفقته والعبرة عند الجمهور في عدم كفايته به بالمرء الغالب  
وهو ستون سنة بناء على أنه يعطى ذلك وجزم البغوي بأن العبرة بعدم كفايته بالسنة بناء  
على أنه انما يعطى كفايته سنة ويصدق المسكين في دعواه المسكنة بلايين على ما مر في

العمر الغالب وهو  
ستون سنة واثان  
وستون من ولادته  
خلاف ما سبذ كره  
الشارح في المسكين  
ويبقى النظر فيما  
لو كان عنده صغار  
ومالك وحيوانات  
فهل تعتبرهم بالعمر  
الغالب إذا لاصل  
بقاؤهم وبقاء  
نفقتهم عليه أو بقدر  
ما يحتاجه بالنظر  
للأطفال بلوغهم  
و بالأرقاء بما بقي  
من أعمارهم الغالبة  
وكذا الحيوانات  
وكل منهم يومئ إلى  
الأول لكن الثاني  
أقوى مدركا (قوله  
ولا يملك) أي إذا  
كان لا يكتب أو لا  
يكتب أي إذا كان  
من يكتب (قوله  
وثلاثة) أي أو أربعة  
بخلاف ما إذا كان  
خمس فما فوق إلى  
دون العشرة فمسكين  
(قوله ولا يشترط  
الخ) أي لقوله تعالى

المسجد أو قري ضيف

(قوله ولو صرفه في

معصية) أي وعرف

قصدا لا باحة لكن

لا تصدقه فيه بل

لا بد من بيعة وله أن

تعتمد على القرآن

(قوله لا صلاح ذات

البين) أي الحال

الواقع بين القوم

كان خاف فتنة

بين قبيلتين تنازعنا

في قتله لم يظهر

قائه فحمل الدية

تسكننا الفتنة فيه على

ولو غنيا ترغيبا في

هذه المكرمه (قوله

أو باذن وأعمره هو

والاصيل) خرج

ما اذا ضمن بالاذن

وكان الاصيل موسرا

فلا ره على لانه

يطالب الاصيل

بالاداء ويرجع عليه

(قوله سبيل الله)

سبيل الله وضما

الطريق الموصلة له

نعمالي ثم كثراستعماله

في الجهاد لانه سبب

الفقر والعامل في الزكاة وهو الساعي والكاتب والقاسم والخاص بالذي يجمع ذوى  
الاموال وذوى السهام والحاسب والمحافظة للمال ولا يصدق في أنه عامل البيعة  
(تنبه) قال العلامة البرماوى في حواشى الغاية افتاء شارح الارشاد الكمال بن  
الرداد فيمن يعطى الامام أو نائبه المكس بنية الزكاة بأنه لا يجوز ذلك أبدا فلا يبرأ من  
الزكاة بل هي واجبة بها له إلا أن الامام اغتياها بذلك منهم في مقابلة قيامه بسد  
الثغور ووقع القطاع والمتاصفين عنهم وعن أموالهم وقد أوقع جمع من يفسد إلى  
الفقه وهم باسم الجهل أحق أهل الزكاة ورخص والهم في ذلك فضلو أو أضلو امر جوح  
والراجح الاجزاء حيث قصد محرجه الزكاة وكان لا تأخذ له مسـ لما فقيرا كما نقل عن  
الشمس الرملى وأقره شـ يخفى الشبراملى انتهى والمؤلفه وهو من أسـ لم وبيته ضعيفة  
بمعنى عدم قوة اثباته بالمسلمين أوله شرف يرجى باعطائه اسلام نظرائه والمذهب أنهم  
يعطون من الزكاة ومن جاهدوا من يلبسهم أو قبضوا الزكاة من مائهم ايعطون من  
سهم المؤلفة في أرجح الاقوال ويصدق مدعى ضعف الاسـ لام بلا عين والرقاب وهم  
المكاتبون كتابة صحيحة لغير الميركي فلا يعطى السـ يد مكاتبه من زكاته لان الفائدة  
عائدة اليه وهو ملك فيه عطى المكاتب ما يعمده على العنق بشرط صحة الكتابة وأن  
لا يكون معه وفاء الفجور ولا يصدق المكاتب البيعة أو تصديق السـ يد والغارم وهو  
ثلاثة أنواع غارم استدان لمباح من مؤنته أو مؤنته عماله كالكل وشرب وغيره ما هو  
عادم للمال عاجز عن وفاء دينه بما يزيد على كفايته ولو صرفه في معصية فيه عطى  
أو استدان لمعصية كأن يشترى به خمر أو يصرفه في زنا صرفه في مباح أعطى  
أو استدان لمعصية كأن يصرفه في القمار مثـ لا فتاة فانه يعطى اذا غلب على الظن  
صدق قوله وان قصرت المدة وغارم استدان لا صلاح ذات البين كتحمل دية قتل  
أو قيمة متلف تخاصم فيه شخصان أو قبيلتان فتسكن الفتنة بذلك فيه عطى وان كان  
غنيا وغارم استدان للضمان لدين على غيره بلاذن وأعمره وحده أو باذن وأعمره هو  
والاصيل فيه عطى مع بقائه عليه ما يقضيه به ويصدق في أنه غارم بتصدق ربه الدين  
أو بيعة وفي سبيل الله هم غارزون متطوعون بالغزو ولا يأخذون شيئا من الفنى فيعطون  
ولو اغنيا عانة لهم على الغزو ويصدقون بلايين ويحب عليهم مرد ما أخذوه ان لم  
يغزوا وما فضل به الغزو وان كان له وقع وابن السبيل وهو غريب مجتاز يجعل الزكاة  
أو منقش صفر منه معسر بما يوصـ له مقصده أو موضع ماله فيه عطى ولو كسوبا  
بشرط أن يكون سفره مباحا ويصدق بلايين ويحب استيعاب هذه الاصناف حتى

الشهادة الموصلة إلى الله تعالى ثم وضع على هؤلاء لانهم جاهدوا والافى مقابل فكانوا افضل من غيرهم (قوله  
وابن السبيل) أى الشامل لبنت السبيل

(قوله لا إضافة الزكاة إليهم - باللام الخ) وذكر في الآية الأربعة الأولى بلام الملك لا إطلاق ملكهم لما أخذوه  
 أي على كونه مجرد الأخذ من غيره بشرط وفي البقية بنى الظرفية إشارة إلى أنهم لا يملكونه بمجرد الأخذ بل بشرط  
 صرفه فيما أخذوه فان لم يصرف فيما هو له استرد منهم سواء بقي كله أو بعضه وأعاد في الظرفية في قوله وفي سبيل  
 الله وابن السبيل إشارة إلى مخالفتها لما قبلها من حيث أن الأولين أخذوا لغيرهما لأن المالكات يأخذن لغيرهن  
 والغارم للدائن وهما أي الغازي وابن السبيل أخذوا لأنفسهم - ما وافي بالوادون أو لأفادة التشرية بينهم فم أفلا  
 يجوز تخصيص بعض ١٠٣ الاصناف المذكورة فيهما كما قاله الامام الشافعي وآخرون وقال الأئمة الثلاثة

وكثيرون يجوز  
 صرفها إلى صنف  
 من الاصناف واحتج  
 أصحابنا بالإجماع  
 على أنه لو قال هذه  
 الدار لزيد وعرو  
 وبكر قسمت بينهم  
 بالسوية وكذا هنا  
 قاله في عندا مامنا  
 إنما الصدقات لهؤلاء  
 الثمانية لا لغيرهم ولا  
 لبعضهم - فقط بل  
 يجب استيعابهم -  
 والمتعنى عند مالك  
 والناس - مانا  
 تصرف له هؤلاء  
 لغيرهم وهذا صادق  
 بعدم استيعابهم -  
 ويجوز دفعها للصنف  
 منهم ولا يجب التعميم

في زكاة الفطر (ان وجدوا) لا إضافة الزكاة إليهم باللام المفيدة للملك وفي الظرفية فان  
 فقدوا كلهم لم تسقط الزكاة بل توقف حتى يوجدوا أو يوجد بعضهم ولا يجوز نقلها  
 وان قربت المسافة فان نقلها لا يسقط عنه الفرض (و) أقل ما يجزئ في الزكاة إعطاء  
 ثلاثة من كل صنف ان وجدوا محلاً بأقل الجمع في غير الأخيرين في الآية وقيل يكفي  
 دفعها إلى ثلاثة فقراء أو مساكين واختاره السبكي وغيره قال الجليل وهو المقتضى به في  
 زماننا وحينئذ (لم تجز أن تصرفاً لواحد وقيل) واختاره أبو اسحق الشيرازي (يكفي)  
 دفعها الواحد (فأعرقا) ونقله في البحر عن أبي حنيفة - قال وأنا أقضي به قال الأذري  
 وعليه العمل في الأعصار والامصار وهو المختار إذا اصاع لا يمكن تفرقه على ثلاثة من  
 كل صنف في العادة والجماعة لا يلزمهم خلط فطرتهم - ولا يكفي دفع شيء من الزكاة  
 للكافر نظير العبيد من أهله صلى الله عليه وسلم قال لم أذاع لهم أن عليهم صدقة تؤخذ  
 من أغنيائهم - فقد رد على فقرائهم ولا لارقيق ولو لم يعضوا إلا المكاتب والابن هاشم وبني  
 المطلب ولو انقطع عنهم ما خسر الجنس لقوله صلى الله عليه وسلم إنما هذه الصدقات  
 أو ساخ الناس وإنما لا تحمل لغيرهم ولا لآل محمد ورواه مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم  
 لا أحل لكم أهل البيت من الصدقات شيئا ولا غسالة الأيدي إن لكم في خمس الجنس  
 ما يكفكم أو يفتيكهم ومثلهم موالهم نظير مولى القوم منهم أي حكمهم - حكمهم ولا لآل  
 بمال أو كسب أو نفقة قريب أو زوج أو سيد والله أعلم

(تتمة في) الكلام على فضل (ليلة العيد) ويومه وعلى ما أعد  
 الله فيه لعباده المؤمنين من الفضل والاكرام

(قوله وقيل يكفي دفعه لواحد إلى قوله وهو المختار) قال ابن عجل  
 الجيني ثلاثة مسائل في الزكاة ففيها على خلاف المذهب نقل الزكاة ودفع زكاة واحد إلى واحد ودفعها إلى  
 صنف واحد (قوله أو نفقة قريب) أي أصل أو فرع وقوله أو زوج أي ولو في عدة طلاق رجعي وبائن حامل  
 فالمراد بالنفقة التي تمنع الفقر النفقة الواجبة ولو سقطت نفقة المرأة بنشوز لم تنط من الزكاة لقد رتبها على النفقة  
 حالاً بالطاعة (قوله أو سيد) لم يذكره في المنهج وهو أولى لأنه لاحق في الزكاة لمن بهرق غير المالكات أي حتى  
 تكون ككفائته بنفقة سيده مانعة من أخذها

(قوله روى عن النبي الخ) وروى عن ابن عباس انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني جبريل متبشرا  
 ليلة الفطر فضحك في وجهي فرايت نورا خرج من فيه اضاه له المشرق والمغرب فقال حسبي البشري فقلت  
 اخبرني وبشرني يا جبريل فقال يا محمد ما في السماء ملك الا هو يستغفر لامتك من الرجال والنساء ولهم بكل  
 يوم صاموه في دار الدنيا نور عن ايمانهم ونور عن شمالكهم حتى يجوزوا على الصراط مثل البرق ثم سلم جبريل  
 وقام فقلت حسبي ما امرع ماتمضي فقال ان الله امرني ان انادي في جميع السموات والارض يا ملائكة الله  
 اسعدوا العبدامة محمد صلى الله عليه وسلم فان الرحمن نظر اليهم ومن نظرا له لا يشقي ابدا فقات يا جبريل وانتم  
 تفرحون في السماء لامتني قال فنظر الي فقال نحن اشهد فرح الامتك منك في النبي فقال جبريل يا محمد ان  
 الله ارحم بامتك من الوالدة الشفوقة على ولدها فلما كان غداة الفطر سمع النبي صوتا في الهواء يا محمد ارفع  
 رأسك فنظر فرأى ابواب السماء قد فتحت والحدود العينية قد قامت بين شرف الجنة وقال بعضهم لبعض قومي  
 فان امة محمد يقبضون اجورهم من رب العالمين فتفتخر كل واحدة بنزوحها قال الزهري قال انس قال صلى الله  
 عليه وسلم من قال في كل يوم عبد الله لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت  
 بيده الخير وهو على كل شيء قدير اربعمائة مرة قبل صلاة العيد يزوجه الله اربعمائة حورية زكاة غا اعتق اربعمائة  
 رقبة وكل الله به ملائكة يننون له المداثر ويفرسون له الاشجار الى يوم القيامة قال الزهري

١٠٣

القيامة قال الزهري  
 ماتر كتهامند  
 سمعتها وقال انس  
 ماتر كتهامند  
 سمعتها وغرست  
 شجرة طوبى يوم  
 الفطر واصه طفي

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كانت ليلة الفطر سميت ليلة الجائزة  
 فاذا كان غداة الفطر بيعت الله الملائكة في كل بلد لادفيم بطون الارض فبقية فون على  
 افواه السكك فينادون بصوت يسعه جميع الخلائق الا الجن والانس فيقولون يا امة  
 محمد اخرجوا الى رب كريم يغفر الذنوب العظيم فاذا برزوا الى مصلاههم يقول الله تبارك  
 ونعالى يا ملائكتي ما جزاء الاجير اذا اكمل عمله فتقول الملائكة الهنا وسيدنا ومولانا

جبريل للوحي يوم الفطر والسهرة وجدوا المغفرة يوم الفطر والاصح تفضيل يوم من رمضان على يوم الفطر  
 وروى ان النبي خرج يوما صلاة العيد فوجد صبيانا يلعبون وفيهم صبي جالس في ناحية يبكي ولا يلعب معهم  
 فقال صلى الله عليه وسلم ايها الصبي مالك تبكي ولا تلعب مع الصبيان فقال له الصبي وهو لا يعرفه دعني ايهما  
 الرجل فان ابي مات في الغزو مع رسول الله فترجعت ابي برجل غيره فاكل مالي واخر جنت من بيته وليس  
 لي طعام ولا شراب ولا بيت آوى اليه فلما رايت الصبيان ذروا لآباء يلعبون وعليهم الشباب الجدد فجدد خرفني  
 فأخذ صلى الله عليه وسلم لم يده وقال له اما ترضى ان اكون لك ابا وعائشة اما وفاطمة اختا وعلى عما  
 والحسن والحسين اختوة فعرف الصبي انه النبي فقال كيف لارضني يا رسول الله فعمله النبي الى منزله والبسه  
 احسن الثياب ووزينه وأطعمه حتى ارضاه فخرج ضاحكا مسرورا يلعب مع الصبيان فلما رآه قالوا له  
 انك كنت الان تبكي فيما بالك صرت الان مسرورا فقال له لم كنت جائعا فشبعت وكنت عاريا فاكنتسيت  
 وكنت يتيما فصار رسول الله ابني وعائشة امي وفاطمة اختي وعلى هم فقال الصبيان ليت آباؤنا كلهم ماتوا  
 في الغزو ومثلك واستمر عند النبي حتى قبض فخرج يبكي ويحشو التراب على رأسه ويقول الان صرت يتيما  
 غريبا فخصنه ابو بكر عنده

جزاؤه أن تؤتبه أجره فيقول الله تبارك وتعالى يا ملائكتي أشهدكم أني جعلت ثوابهم  
من صيامهم شهر رمضان وقيامهم رضائي ومغفرتي ويقول الله تبارك وتعالى سلوني  
فوهزني وجلالي لا سترن عليكم عثرانكم ما راقتموني فوعزتي وجلالي لا أخزيتكم ولا  
أفضحكم بين أصحاب الحدود فانصرفوا مغفورا إليكم فقد أرضيتوني ورضيت عنكم  
وسمي عيد الان الله تعالى بعد فيه الفرح والسرور على عباده وقبل سمي عيد الان  
المؤمنين عادوا من طاعة الله تعالى وهي صيام رمضان الى طاعة رسوله وهي صيام  
سنة أيام من شوال وقيل لان الملائكة تقول للمؤمنين عودوا الى منازلكم مغفورا إليكم  
وفي الحديث يقول الله تعالى اذا خرجوا يوم العيد للصلاة الى ارجعوا مغفورا إليكم وورد  
اذا كان يوم الفطر وخرج الناس الى الجبانة أطلع الله عليهم فيقول عبادي الى صحتهم  
ولي صليتم انصرفوا مغفورا إليكم وورد ايضا أن الله يقول اذا خرج المسلمون للصلاة  
العيد يا ملائكتي ما جزاء من وفي عمله فيقولون يا ربنا ائزني أجره فيقول أشهدكم  
يا ملائكتي اني قد غفرت لهم وعن وهب أن ابليس برن في كل عيد فيجتمع عليه  
الابليس فيقولون يا سيد نام غضبك من السماء أم من الارض أم من الجبال حتى  
نكسرها فيقول ان الله غفر لامة محمد صلى الله عليه وسلم واخرج أبو داود عن أنس  
رضي الله عنه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهم ما  
فقال ما هذا اليومان قالوا كنا نلعب فيهم ما في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان الله قد أبدلكم بهما خيرا منهما ما يوم الاضحية ويوم الفطر زاد فيه الحسن  
أما يوم الفطر فصلاة وصلة وأما يوم الاضحية فصلاة ونسك واعلم أن للملائكة في  
السماء ليأتي عيد وهو ماليلة النصف من شعبان وليلة القدر كما أن ليلة البشري ليلي  
عيد وكان عيد البشر نهار الان الله جعل لهم الليل سكونا وعيد الملائكة ليلة لانهم  
لا ينامون ليلة ولا نهارا والمراد بالليل عند الملائكة الزمن الذي يكون للاعباد البشر  
ثم ان يوم العيد يوم فرح وسرور اجزل الله فيه على عباده الانعام وبسط لهم فيه موائد  
الاكرام وخصه بأمور تطالب فيه فعلها صلى الله عليه وسلم وأمر بفعلها وأشار اليها  
الناظم بقوله (وليلة العبدین) أي عيد الفطر وعيد الاضحية (من احباها) بالصلاة  
ذات الركوع والسجود كما كان عليه السلف الصالح (أحيي الاله) تبارك وتعالى  
(قلبه) يوم تموت القلوب (فارحها) قال صلى الله عليه وسلم من أحيي ليلة النصف من  
شعبان وليالي العيد لم يميت قلبه يوم تموت القلوب وورد ايضا من أحيي ليلة العيد محسبا  
لم يميت قلبه والمراد بعد مموت قلبه أن قلبه لا يتعلق بحجة الدنيا التي تصده عن عمل  
الآخرة لان أهل الدنيا المحبين لها صدهم عن العمل النافع في الآخرة فكانت



قلوبهم كما لم يلق لهم اشتغالهم بما ينفعهم في المال كما أن الميت بموته انقطع اشتغاله  
بما ينفعه وقد ورد في الحديث لا تجالسوا الموتى يعني أهل الدنيا وقبل أحياء القلوب هو  
عدم تحييره عند التزع وفي القبر وفي القيامة والمراد باليوم في قوله في الحديث يوم تقوم  
القلوب مطلق الزمن لا يوم محصور من أخذ من نفسه يرمون القلب وفي الحديث من  
أحى الليالي الأربع وجبت له الجنة ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر  
ثم الأحياء يحصل بالصلاة كما مروى بأى طاعة كانت معظم الليل ويحسن في ذلك صلاة  
التسبيح ما ورد في فضلها من أنها تنكف الزنوب ولو كثرت قال القطب الرباني سيدي  
عبد الوهاب الشهري في كتابه العهود الحميدة ويتعين العمل بهذا العهد يعني  
المواظبة على صلاة التسبيح على من غرق في بحر الذنوب وناله في عددها كأمثالنا  
ثم قال قال ابن عباس رضي الله عنه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس  
ابن عبد المطلب يا عباس يا عماء الأ أعطيتك إلا أمهتك إلا أجوك إلا أفضل لك  
عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره وقد دمجته وحديثه  
وخطاه وعنده وصغيره وكبيره وسر ودع لا نيته عشر خصال أن تصلي أربع ركعات  
تقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة  
فقل وأنت قائم سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة  
ثم تركع فتقول وأنت راكع عشرًا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرًا ثم تهوي  
ساجدًا فتقول وأنت ساجد عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرًا ثم  
تسجد فتقولها عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرًا فذلك خمس وسبعون  
في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات فإن استطعت أن تصليها في كل يوم مرة  
فافعل فإن لم تستطع ففي كل جمعة مرة فإن لم تستطع ففي كل شهر مرة فإن لم تستطع  
ففي كل سنة مرة فإن لم تستطع ففي عمرك مرة أو قبل يحصل الأحياء ولو بساعة  
واحدة وبالغ بعضهم فقال يحصل الأحياء بصلاة الشاء في جماعة والصبح في جماعة  
أو العزم على صلاته في جماعة وفي الحديث من صلى العشاء الأخيرة في جماعة  
فيكأنما صلى الليل كله ومن صلى النداء في جماعة فكأنما صلى النهار كله كره  
في الجامع الصغير وفيه أيضا لاد الشاء في جماعة تمهل قيام ليلة (ويستحب الغسل  
في العيدين) أي الفطر والأضحية لكل أحد وإن لم يحضر صلاتهم ما لا اجتماع الناس  
لها كالبهائم وقد يدخل وقته بنصف الليل لأن أهل البوادي يذكرون أصلاتهم ما من  
قراهم فلم يكف النسل لهم ما قبل الفجر أشق عليهم والأولى أن يكون بعد الفجر  
ويخرج وقته بالغروب لأنه شرع لليوم وهو لا يخرج إلا بالغروب (و) يستحب

(قوله لا تجالسوا  
الموتى) وفي رواية  
لا تدخلوا على هؤلاء  
الموتى قبل من هم  
بارسول الله قال  
الأغنياء وحكي أنه  
حضر رجل يلقي  
ميتا فسمع الناس  
الميت يقول ألا  
تعبسوا من ميت  
يلقي حيا

(الطيب) يوم العيد أى اسمه ماله بان يتطيب بأجود ما عنده كالجمعة وأفضله المسك  
 لأنه صلى الله عليه وسلم كان يتطيب يوم العيد (و) يستحب أيضا (المشي) في الذهاب  
 الصلاة العيد بسكينة ولا يركب إلا العذر سواء فيه الإمام والمأموم أما الأياب فانه مخير فيه  
 بين الركوب والمشي ما لم يتأذ بالركوب أحد ويستحب أن يذهب من طريق  
 ويرجع من أخرى لأنه الوارد من فله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة كان صلى الله  
 عليه وسلم إذا خرج يوم العيد ذهب في طريق ورجع في أخرى قال الترمذي حديث  
 حسن وفي صحيح البخاري عن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم  
 العيد خالف الطريق وكان يذهب من أطولها ليكثر ثواب خطواته إلى الصلاة  
 ويرجع من أقصرها لسهولة وقيل تشهد له الطريقان وقيل ليتبرك به أهلها ما  
 وقيل ليستغنى فيه ما وقيل ليعصم دمه على فقرائه ما وقيل ليزور أئامه فيه ما وقيل  
 ليزداد غيظ المنافقين وقيل للتفاؤل بتغير الحال إلى المغفرة وقيل غير ذلك (مع التزيين)  
 أى ويستحب في العيدين التزيين بلبس الجديد من الثياب أن كان والا فلبس  
 أحسن ثيابه لما روى البيهقي كان صلى الله عليه وسلم يلبس برده الأحمر في العيدين  
 والجمعة أى ثوبه وجرته كانت خالصة وقال ابن القيم كان منسوجا بخطوط جرمع سود  
 لكنه خلاف الظاهر ولبس الجديد وأحسن الثياب هنا أولى من الألبس الأدون  
 فان لم يجد الاثوابين أن يغسل للجمعة والعيدين ويستحب أيضا أن يستاك وأن يزيل  
 شعره وظفره وسواه في ذلك كله الخارج للصلاة والقاعدة في بيته لأن اليوم يوم زينة  
 وسرور (ثم الصلاة) أى يستحب صلاة العيد استحباً بامتثال كذا المواظبة صلى الله عليه  
 وسلم عليه وأبست واجبة نظير الصلوات قال هل على غيره ما قال لا إلا أن نطوع وهي  
 من خصائص هذه الأمة وأول عيد صلاه النبي صلى الله عليه وسلم عيد الفطر في السنة  
 الثانية من الهجرة وشرعت صلاة عيد الاضحية أيضاً في السنة المذكورة كما نقله النجم  
 النبطي والاصل فيه اقبال الاجماع قوله تعالى فصل لربك وانحر والمراد بذلك صلاة  
 الاضحية ويسن فعلها جماعة كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولم وان تفعل في المسجد ان  
 كان واسعاً وتسبب للفرد والعبد والمسافر والنساء ان امنعت فتتهن كالبهائم وينتظفون  
 بالماء ولا يتطيبون ولا يلبسون ما شئهم من الثياب بل يخرجون في ثياب بذلتهم اما  
 ذوات الهيبة والجمال فيكره حضورهن صلاة العيد نظوف الفتنة كما اثر النوافل  
 لكن المسافر لا يخطب ويخطب امام المسافرين وهي (ركعتان) يكبر في اول الاولى  
 بعد تكبيرة الاحرام سهماً بعد دعاء الافتتاح وقبل التعوذ في اول الثانية بعد تكبيرة  
 القيام وقبل القراءة خمساً نظير الترمذي وحسنه انه صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين

(قوله يستحب صلاة  
 العيد) أى على  
 المعتمد وقبل فرض  
 كفاية فنظر الى انها  
 من شعائر الاسلام  
 ولانه متوالى فيها  
 التكبير فاشبهت  
 صلاة الجنائز فان  
 تركها اهل بلد اتوا  
 وقوتلوا على هذا  
 وقام الاجماع على  
 نفي كونها فرض  
 عين (قوله وابست  
 واجبة الخ) وحملوا  
 نقل المزي عن  
 الشافعي ان من  
 وجب عليه حضور  
 الجمعة وجب عليه  
 حضور العيد على  
 التأكد فلا تم ولا  
 قتال بتركها على  
 هذا المعتمد وكان  
 عمر بن عبد العزيز  
 يقف بعد صلاة العيد  
 يدعو فيقول اللهم  
 انك قلت وقولك  
 الحق ان رحمة الله  
 قريب من المحسنين

في الاولى سبعا قبل القراءة وفي الثانية خمسة قبل القراءة ويجهر بالتكبير مع رفع يديه  
 كما في التهرم ولو لوالى التكبير لم يضمره الرفع على المعتد ويجهر به المأموم ايضا ويسن  
 ان يجعل كل تكبيرة في نفس وان يفصل بين كل تكبيرتين بقراءة معتدلة يهلل  
 ويكبر ويحمّد ويحسن في ذلك سبعان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وهى  
 الباقيات الصالحات في قول ابن عباس وجماعة ويكره ترك الذكر بين التكبيرتين  
 ويسن ان يضع اليمنى على اليسرى تحت صدره بين كل تكبيرتين فان ارسلها فلا بأس  
 به ونفوت التكبيرات بالقراءة لا بالتعوذ فلو فاتت كلها او بعضها في اول ركعة لا تقضى  
 فيها ولا في غيرها ولو شك فيما أتى به من التكبيرات أخذ باليقين كما في عدد الركعات  
 ولا يسجد لله ولو تركها او بعضها لانها من الهيئات وان كان ترك كلهن او بعضهن  
 مكرها وابتدع المأموم الامام فيما أتى به فلو ترك الامام التكبيرات ولو عمدا لم يأت  
 بها المأموم بخلاف ما لو اقتدى بمصلّى العبد بمصلّى الصبح حيث يأتي بها والفرق بينهما  
 ان انفراد المأموم بالاثنتين هما بعد خشاؤهما فباتا مع اتحاد الصلاة لا مع اختلافها ويسن  
 ان يقرأ في الاولى بعد الفاتحة سورة ق وان كان اماما غير مصدورين فان لم يفعل  
 فسورة سج فان لم يفعل فالكافرون وفي الثانية اقتربت الساعة فان لم يفعل فالغاشية  
 فان لم يفعل فالخلاص و(وقتها طلوع) جزء من (شمس) ايوم العيد ففعلها حثيثا  
 غير مكره وعلى المعتد لانها لا ذات سبب فلا يكره فعلها قبل ارتفاع الشمس لكنه  
 خلاف الاولى ويندب تأخيرها حتى ترتفع الشمس كرمح كما فعلها النبي صلى الله عليه  
 وسلم وفي وجه لا يدخل وقتها الا بالارتفاع ولا يكره النفل قبلها بعد ارتفاع الشمس  
 لغير الامام وأما بعدها فان لم يسمع الخطبة بأن كان بعد ذلك لا يكره والا كره له  
 ذلك لانه بعد ذلك معرضا عن الخطيب بالكلمة وأما الامام فذكره له النفل قبلها  
 وبعدها لا يشغله بغير الهم ومخالفته فعله صلى الله عليه وسلم (والزوال الانتهاء) أى  
 ينتهى وقت صلاة العيد بزوال الشمس عن وسط السماء ويسن ان يخطب بعدهما  
 خطبتين كخطبتي الجمعة في الاركان دون الشروط لخبر ابن عمر رضى الله عنهما انه صلى  
 الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يصلون العيد قبل الخطبة ولو قدمها على الصلاة لم  
 يعتد بهما كما اذا قدمت السنة الراتبية بعد الفريضة ويعتبر في أداء السنة أن يسمع  
 الحاضرين وان تكون الخطبة عربية وأن يعلمهم في عيد الفطر أحكام زكاة الفطر  
 وفي الاضحية أحكام الاضحية وان يكبر في اول الخطبة الاولى تسع تكبيرات ولا وفي  
 اول الثانية سبع تكبيرات ولا إعلان ذلك من السنة كما رواه الشافعي فلو فصل بينهما  
 بالحمد والثناء والتهليل جاز وليست من الخطبة وانما هي مقدمة لها كما نص عليه

فان كنت من  
 المحسنين فارحنى  
 فان لم تكن من  
 المحسنين فقد قلت  
 وكان بالمؤمنين  
 رحمة فارحنى فان لم  
 أكن من المؤمنين  
 فانت اهل التقوى  
 وأهل المغفرة فاغفر  
 لى فان لم أكن  
 مستحقا لشي من  
 ذلك فانا صاحب  
 مصيبة وقد قالت  
 الذين اذا اصابتهم  
 الخ فارحنى ولبعلم  
 نسخ تحريم الفطر  
 قبل صلاة عيد  
 الفطر فانه كان  
 حراما قبلها أول  
 الاسلام

الشافعي وكثير من الاصحاب ويستحب أيضا كثرة الدعاء ليلتي العبد وكذلك ليلة الجمعة  
 وأول ليلة من رجب وليلة نصف شعبان فإن الدعاء في هذه الليالي مستجاب لما في  
 الحديث خمس ليال لا ترد فيهن الدعوة أول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان  
 وليلة الجمعة وليلة الفطر وليلة النحر ومعهوم العدد غير معروف فلا ينبغي أن الدعاء يستجاب  
 في ليالي رمضان وأيامه وليلة القدر كما تقدم ويستحب أيضا الفطر في عيد الفطر قبل  
 صلاته وبعد الفجر على حلقه والاولى التمر وأن يكون وترا لغير البصري كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا يندو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ويأكلهن وترا وأخرج  
 الطبراني بسند حسن عن جابر بن سمرة كان صلى الله عليه وسلم لم لا يندو يوم الفطر  
 حتى يأكل سبع تمرات أي لا يذهب والامساك في عيد النحر عن الأكل حتى يصلي  
 وإن لم يرد التضحية لما روى بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم  
 الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الأضحية حتى يصلي ولما في ذلك من موافقة القرآن وقراء  
 وحكمة ذلك تمييز يوم العيد عما قبله بالمبادرة بالأكل في عيد الفطر وتأخير الأكل في  
 عيد النحر ويستحب أن يفطر الشخص أخوانه الفقراء في يوم الفطر أخرجه ابن الجوزي  
 عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر ناس يوم الفطر أن  
 يفطروا الفقراء من أخوانه أو كان يقول من فطر واحد يعق من النار ومن فطر رجلين  
 كتب له براءة من الشرك وبراءة من النفاق ومن فطر ثلاثة وجبت له الجنة وزوجه  
 الله من الحور العين وقد أثنى الله على مطعمى الطعام بقوله ويطعمون الطعام على  
 حبه أي الله أو الطعام وتكون على معنى مع مسكين أو يتيم أو أسير أنزلت في على رضى  
 الله عنه أجر نفسه به في تحلاته حتى أصبح فلما قبض الله عليه طعم ثلثه  
 وأصلها منه شيئا يأكلونه فلما استوى إلى مسكين فأخرجوه إليه ثم عمل الثلث  
 الثاني فأتى بتميم فأطعموه ثم عمل الثلث الثالث فلما استوى جاء أسير من المشركين  
 فأطعموه وطووا يومهم ذلك ففعلت الآيات رواه ابن عباس وفي رواية فباتوا على الماء  
 فجاء الحسن والحسين رضى الله عنهما جوعا شديدا فخرج علي رضى الله عنه إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم وأخبره عن ذلك فطاف على نسائه فلم يجد شيئا ثم جاء أبو بكر وعمر  
 يشتمكان الجوع فقبل بأمر رسول الله أن المقداد بن الأسود عنده تمر فخرجوا إليه فلم  
 يجدوا شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضى الله عنه خذ هذه السلة واذهب إلى  
 تلك الغنمة وقل لها إن محمدا يقول لك أطعمينا من تمرك فرمت عليهم رطبنا وأكلوا  
 حتى شبعوا وأرسلوا إلى فاطمة وولدها مائش بهمهم وأنزل الله في على الآيات وقبل  
 نزلت في أبي الدرداء أن أنصاري صام يوما فلما أراد الإفطار جاء مسكين وتيم وأسير

فأطعمهم ثلاثة أرغفة وأبقى له ولأهله رغيفا واحدا فأنزلت فيهم (وسن تكبير بيوم  
العيد) وليأته في المنازل والأسواق والطرق والمساجد وهو في عيد الفطر من غروب  
الشمس إلى صلاة العيد وفي عيد النحر من صبح يوم عرفة إلى عصر آخر أيام التشريق  
الثلاثة وسن للذكر أن يرفع به صوته أما التكبير في عيد الفطر فقلوه تعالى ولتكمّلوا  
العدة أي عدة صوم رمضان ولتكبروا الله أي عنداكم كما لله وأما في عيد الاضحى  
فبالقياس على عيد الفطر وضع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يفعل له ليلة الفطر  
حتى يندو إلى المصلى وروى عنه مرفوعا في العيدين (ومن يقل في يومه) أي يوم عيد  
الفطر أو النحر (السعيد سيهان ربي مائة ويحمل ثوابا) أي ثواب المائة مرة المذكورة  
(لاهل القبور) بدرج الهمزة للوزن (يحمل له) أي للصبح المذكور (الداخمين)  
أي أهل القبور وفتح قول كل من الاموات يوم القيامة يارحيم ارحم عبدك هذا واجمل  
ثوابه الجنة (قد ثبتنا) بأن الاطلاق ورد أن من قال سيهان الله ومحمد في يوم العيد  
مائة مرة يقول يارب اني أعطيت ثوابها لمن في القبور لم يبق أحد من الاموات الا  
ويقول يوم القيامة يارحيم ارحم عبدك هذا واجمل ثوابه الجنة فيقول الله اشهدوا اني  
قد غفرت لعبدي وفي الحديث أيضا من قال سيهان الله ومحمد يوم العيد ثلثمائة مرة  
وأهداهما إلى أموات المسلمين دخل في كل قبر ألف نور ويحمل الله له في قبره ألف نور  
إذا مات (كذلك الاستغفار في) يوم (عيد أتي ذاك) أي هذا الاستغفار (مائة بعد صلاة  
الصبح) وقبل صلاة العيد (لم يبق شيء) بخلاف الهمزة للوزن (من ذنبه الاصحى) عنه  
وغفرله وأشار بذلك إلى ما ورد في أثر من استغفر الله في يوم عيد بعد صلاة الصبح مائة  
مرة لا يبقى في ديوانه شيء من الذنوب الاصحى عنه ويكون يوم القيامة آمنا من عذاب  
الله (فخاتمة) كان لمن قبلنا ثلاثة أعياد عيد إبراهيم قال الله تعالى ولقد آتينا إبراهيم  
رشده أي صلاحه من قبل أي قبل موسى وهارون أي هدايته من قبل البلوغ يعني  
هداياه صغيرا وكنا به عالمين انه اهل للهداية والنبوة اذ قال لآبيه وقومه ما هذه  
التمائيل الصور يعني الاصنام نام التي انتم اهلها كفون مقيمون على عبادتها قالوا  
وجدنا آباءنا على هذا فقلنا يا بنيهم قال إبراهيم لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين  
خطأ بين عبادكم أي آباؤنا قالوا اجثتنا بالحق أم أنت من اللاعبين يعنيون أجاد قيا تقول  
أم لا لعب قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن خلقهن وانا على ذلكم  
على انه لا اله الا الله يستحق العبادة غيره من الشاهدين وقيل من الشاهدين على انه خالق  
السموات والارض وتالله لا كيدن اصنامكم امكركن بها بعد ان تولوا مدبرين أي بعد ان  
تدبروا منطلقين إلى عبيدكم قال مجاهد وقتادة قال إبراهيم ذلك سرا ولم يسمع ذلك الا

(قوله قالوا وجدنا  
الخ) اجابوا بذلك  
لان ما ل سؤاله  
صلى الله عليه وسلم  
الاستفسار عن سبب  
عبادتهم لم لها كما  
يتبين وصفه عليه  
السلام بالمكون  
على عبادتها كاشه  
قال ما هي هل  
تستحق أن تعبد فلم  
يكن له -م جواب  
الا انقلبه

رجل واحد فاشاء عليه وقال انا سمعت قتي يذكرهم يقال له ابراهيم قال السدي  
 كان لهم في كل سنة مجمع وعيد فكانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الاصنام  
 فسجدوا لها ثم هادوا الى منازلهم فلما كان ذلك العيد قال ابو ابراهيم له يا ابراهيم  
 لو خرجت معنا الى عيدنا أعجبك ديننا فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق  
 اتى نفسه وقال انى سمع يقول أشركى رجلى فلما مضوا نادى في آخرهم وقد بنى  
 ضمه فاء الناس ناله لا كيدن أصنامكم فسمعوه وامنوه ثم رجع ابراهيم الى بيت الالهة  
 ومن في هو عظيم مستقبل باب البهو صنم عظيم الى جنبه أصغر منه والاصنام بعضها  
 الى جنب بعض كل منهم يله أصغر منه الى باب البهو واداهم قد جعلوا طعاما فوضعه  
 بين ايدي الالهة فقالوا اذا رجعنا وقد بركت الالهة في طعامنا فاكلنا فلما نظر اليهم  
 والى ما بين ايديهم من الطعام قال لهم على طريق الاستهزاء الانا كاون فلما لم يحبه  
 قال لهم ما لكم لا تنطقون فراغ عليهم ثم ضربا باليمين وجهه ل يكسره من بغاس في يده  
 حتى لم يبق الا الصنم الاكبر علق الفاس في عنقه ثم خرج وذلك قوله تعالى فجعلهم  
 جذا اذا كسروا قطعوا الا كبيرهم فانه لم يكسره ووضع الفاس في عنقه وقتل ربطه  
 بيده وكانت اثنتين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من  
 حديد ورمصاص وحجر وخشب وكان الصنم الكبير من الذهب مكال بالجواهر في عنقه  
 باقوتان تتقدان فلما رجع القوم من عيدهم الى بيت آلهتهم رأوا اصنامهم جذا اذا  
 قالوا من فعل هذا يا لهتنا انه لمن الظالمين قالوا بهنى الذين معوا قول ابراهيم وتالله  
 لا كيدن اصنامكم سمعنا قتي يذكرهم يعيهم ويسبهم يقال له ابراهيم هو الذى نظن  
 صنع هذا فبلغ ذلك غمروا الجبار واشراف قومه قالوا ان اتوبه على أعين الناس لعلمهم  
 يشهدون عليه انه الذى فعله كرهوا ان يأخذوه بغير بينة قاله الحسن والسدي وقتادة  
 وقال محمد بن اسحاق لعلمهم يشهدون أى يحضرون عذابه وما يصنع به فلما اتوبه قالوا  
 أنت فعلت هذا يا لهتنا يا ابراهيم قال ابراهيم بل فعله كبيرهم هذا غضب من أن  
 تعبدوا معه هذه الصغار وهوا كبيرهم فأكسره وأراد ابراهيم بذلك إقامة الحق عليهم  
 فذلك قوله تعالى فاسئلوههم ان كانوا ينطقون حتى يخبروا عن فعل ذلك قال القتيبي  
 معناه بل فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون على سبيل الشرط فجعل النطق شرطا للفعل  
 أى ان قدروا على النطق قدروا على الفعل فاداهم عجزهم عن النطق في ضمنه انا فعلت  
 ذلك وروى عن المكسائي انه كان يقف عند قوله بل فعله ويقول معناه بل فعله من  
 فعله والاول أصح لما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب  
 ابراهيم الا ثلاث كذبات شتين منهن في ذات الله قوله انى سمع وقوله بل فعله كبيرهم



هذا وقوله لسارة هذه اختي وقيل في قوله اني سقيم ساقم وقيل سقيم القلب أي سقيم  
 بضلالةكم وقوله اسارة هذه اختي أي في الدين وهذه التأويلات لثني الكذب عن  
 ابراهيم عليه السلام ويجوز ان يكون الله تعالى اذن له في ذلك لقصد الصلاح وتوبيخهم  
 والاحتجاج عليهم كما اذن ليعوسف عليه السلام حين امر مناديه فقال لاختوته أيتها  
 العميرانكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا فرددوا الى انفسهم فتفكروا بقلوبهم ورجعوا  
 الى عقولهم فقالوا ما نراه الا كما قال انكم انتم الظالمون بهم بادنتكم من لا يتكلم وقيل  
 انتم الظالمون هذا الرجل في سؤالكم اياه وهذه آلهتكم حاضرة فاسألوهما ثم نكسوا  
 على رؤسهم أجرى الله الحق على لسانهم بالقول الاول ثم أدركتهم الشقاوة اى ردوا الى  
 الكفر بعد ان اقرروا على انفسهم بالظلم وقالوا لقد علمت ما هؤلاء به طغوت فكيف  
 تسألهم فلما اتجهت الحجة لابراهيم قال لهم أفتمعدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا  
 ان عبدتموه ولا يضركم ان تركتم عبادته أف لكم تبا وقد راىكم ولما تمعدون من  
 دون الله أف لا تعقلون اى ليس لكم عقل تعرفون هذا فلما لم يمتهم الحجة وتعجزوا عن  
 الجواب قالوا حر قوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين اى ان كنتم ناصرين لها قال  
 ابن عمر قال هذا رجل من الاكراد قيل اسمه هيرن تخسف الله به الارض فهو يتجمل  
 فيها الى يوم القيامة وقيل قاله غرود فلما أجمع غرود وقومه لاجراق ابراهيم حبسوه في  
 بيت وبنوا بنيانا كالخطيرة وقيل بنوالة تنورا بقرية يقال لها كوني ثم جمعوا له صلاب  
 الحجر ومن أصناف الخشب مدة حتى كان الرجل معرض فيقول ائن عاظني الله  
 لاجعن خطبا لابراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلب ائن اصابته لتخطين في  
 نار ابراهيم وكان الرجل يومى بشراء الخطب والقائه فيها وكانت المرأة تنزل فنشترى  
 بفقرها فتلقيه فيها مدة سابا في دينها قال ابن اسحق كانوا يجمعون الخطب شهرا  
 فلما جمعوا ما ارادوا أشعلوا في كل ناحية من الخطب فاشتعلت النار واشتدت حتى كان  
 الطير يمر بها فيحترق من شدة وهجها فاوقدوا عليه سبعة ايام ولم يعلموا كيف يلقونه  
 فوسوس اليهم ابليس وعلمهم عمل الخبثيق فعملوا ثم عمدوا الى ابراهيم فرفعوه على  
 رأس البنيان وقبده ثم وضعوه في الخبثيق مقيد امه لولا فصاحت السماء والارض  
 ومن فيها من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة واحدة اى ربنا ابراهيم خليلك  
 يلقي في النار وايس في أرضك أحد يعبدك غيره فأذن لنا في نصرته فقال الله عز وجل  
 انه خليلي ليس لى خليل غيري وانا الله ليس له اله غيري وانا اعلم به وانا وليه فخلوا بيني  
 وبينه فلما أرادوا القاءه في النار أتاه خازن الماء فقال ان اردت انخذت النار وأتاه  
 خازن الرمح فقال ان اردت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لاجابة الى الحكيم حسبي

الله ونعم الوكيل وروى عن ابي بن كعب ان ابراهيم قال حين اوثقوه ليلقوه في النار  
 لا اله الا انت - بهائك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم رموه في النار  
 فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم الك حاجة قال اما اليك فلا قال جبريل فسل ربك  
 قال حسبي من - والى عليه بحالى قال كعب الاحبار جعل كل شئ يطفى عنه النار  
 الا الوزغ فانه كان ينفع في النار وروى عن ام شريك ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم امر بقتل الوزغ وقال كان ينفع على ابراهيم قال تعالى قلنا يا نارك كونى بردا وسلاما  
 على ابراهيم قال ابن عباس لو لم يقل سلاما لمات ابراهيم من بردها وفي بعض الآثار  
 انه لم يبق يومئذ نار في الارض الا طفئت فلم ينفع في ذلك اليوم بنار في العالم ولو لم يقل  
 على ابراهيم بقيت ذات برد ابدأ قال السدي فاخذت الملائكة بضبي ابراهيم فاقتطعوه  
 على الارض واذا بعين ماء عذب وورد اهرورجس قال كعب الاحبار ما احرق  
 النار من ابراهيم الا وثاقه ومكث ابراهيم في ذلك الموضع سبعة ايام قال المنهال بن عمرو  
 قال ابراهيم ما كنت اياما قط ارفع مني في الايام التي كنت يعني في النار قال ابن بشار  
 بعث الله عز وجل ملك الظل في صورة ابراهيم ففقد فيهم الى جنب ابراهيم يؤنسوه بعث  
 الله جبريل بقميص من حر الجنة وطفنسة فالبسه القميص واقعد على الطنفسة  
 وقعد معه يحدث وقال جبريل يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضرم احبابي ثم  
 نظروا وشرفوا على النار من صرح له فراه جالس في روضة والملك قاعد الى جنبه وما  
 حوله نار تحرق الحطب فتداه كبير الهلك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين ما ارى  
 يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال فتشئ ان اقبض فيها ان تضرك قال  
 لا قال قم فاخرج منها فقام ابراهيم يمشي فيهما حتى خرج منها فلما خرج اليه قال له  
 يا ابراهيم من الرجل الذي رايت معك في مثل صورتك قاعد الى جنبك فقال ذلك  
 ملك الظل ارسله الخبري يؤنسني فيهما فقال غروداني مقرب الى الهلك قربانا لما  
 رايت من قدرته فيما صنع بك حين ابيت الاعداء وتوجهه الى ذابح له اربعة آلاف  
 بقرة فقال له ابراهيم اذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تقارقه الى ديني  
 فقال لا أستطيع ترك ما كنى واكن سوف اذبحها له فذبحها واغروهم كف عن ابراهيم  
 ومنه الله منه قال شعيب الجبائي القى ابراهيم وهو ابن سبعة عشر سنة وأرادوا به كيدا  
 فجعلناهم الا خسرين قيل معناه انهم خسروا الهى والنفقة ولم يحصل لهم مرادهم  
 وقيل معناه ان الله عز وجل ارسل على غرود وقومه البعوض فاكتلوا ودمهم وشرب  
 دماءهم ودخلت واحدة في دماغه فاهاكته (ثانيها) عبيد قوم موسى قال الله تعالى  
 - كاية من قول موسى لفرعون قال موعدكم يوم الزينة أي يوم عيداهم يتزينون فيه

ويهتمة من وهو يوم وفاء النيل وقال ابن عباس هو يوم عاشوراء وسبب ذلك أن  
 فرعون اثمهم موسى بأنه ساحر وانفق معه على أنه يأتي بسحر يعارض سحره في يوم  
 الزينة فخرج فرعون وعسكره في ذلك اليوم وهم سبعون كره كل كره مائة ألف من  
 الجنه وعلماؤه الشبان المطوقون بالذهب ثلثمائة ألف وجندها من ابن عم فرعون  
 ووزيره ألف ألف عن يمينه وستمائة ألف عن يساره وقوم موسى ستمائة ألف وسبعون  
 ألفا وخرج مع فرعون اثنتان وسبعون ساحرا وقيل ثلاثة وسبعون ومعه ستمائة ألف  
 عصي وجبال وحلوف وسوط العصي الزئبق فتخيل للناس أنها حيات تسبح على  
 بطونها وهي لا تهرك فرأى موسى كأن الأرض امتلأت حيات وكانت أخذت ميلا  
 من كل جانب فأوحس في نفسه خيفة موسى أحس بالخوف من جهة أن مهرهم من  
 جنس مهزته أن يلبس أمره على الناس فلا يؤمنوا أو ينقص إيمانهم أو يرتدوا  
 فقال الله له لا تخف أنت الأعلى أي الغالب عليهم وأق مافي عينك تلقف ما صنعوا  
 وهي العصي فألقها فإذ هي حية أعظم جبل يكون ولها عينان تتقدان نارا  
 فأقبلت على ما صنعوا من السحر والجمال والعصي فابتلعها بأسرها ولم تتغير بانتفاخ  
 بطن ونقصان حركة ولا زاد طولها وعرضها فغفر السحرة ساجدين لله على وجوههم  
 توبة مما صنعوا وكان كبيرهم اسمه شمعون وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهارون  
 أي صدقنا ولم نرفعوا رؤوسهم حتى رأوا الجنة والنار فقطع فرعون أيديهم وأرجلهم  
 من خلاف وصاحبهم في جذوع النخل بأن يقرب رأس الثقلين بحبل ويربط الرجل  
 يمينه بيمينه يمينه فاقبضوا الرجل وهو أول من صلب وقيل لم يقدر عليهم بل فكت  
 الحية فاها فكان ما بين لحيم الثمانون ذراعا وارتفعت عن الأرض بقدر جبل وقامت  
 على ذنبها ووضعت لحيم الأسفل بالأرض والأعلى على سورا قصر وتوجهت نحو  
 فرعون لتأخذه فأخذت قبة بين نابينها فوثب فرعون من ممره هاربا فأخذه الغائط  
 فكان يتغوط كل يوم أربعين مرة وكان قبل ذلك يتغوط في كل أربعين يوما مرة  
 وأقبلت على عسكره فانهزموا مزدحمين وصاحوا فمات منهم خمسة وعشرون ألفا قتل  
 بعضهم بعضا وصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك خذها وأنا ومن بك  
 وأرسل ملك بني إسرائيل فأخذه فعدت عصي (ثالثها) عبيد عيسى وقومه قال الله  
 تعالى إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم اذك رقول أصحاب عيسى وهم الذين  
 أجابوه حين مريم بيت المقدس وهم يقصرون الثياب وهم اثنا عشر رجلا لما قال  
 لهم عيسى من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصارك الله فتركوا ما هم مشتهم  
 واتبعوا عيسى يسعون معه أينما توجه من الأرض فيرون الجبابرة والمجذبات حتى

خرج خمسمائة بطريق من بني اسرائيل وسألوه المائدة مع الحوار بين بقولهم  
 يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أي هل يطيبك اذا سألته أن ينزل علينا مائدة  
 من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين أي خافوه من مثل هذا السؤال قالوا نريد  
 أن نأكل منها أي فقد جفنا ونطعم قلوبنا أي نسكن الى ما دعوتنا اليه من الاعيان  
 بزيادة اليقين ونهلم أن قد صدقنا أي نزداد علما بصدقك في ادعاء النبوة ونسكون  
 عليهم أي المائدة من الشاهدين عند بني اسرائيل اذ ارجعنا اليهم قال عيسى ابن مريم  
 اللهم بنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا أي يوم نزولها عيد انعطامه ونسرفه  
 لا ولنا وآخرنا أي عيد المنقذ مننا وآخرنا روى أنهم انزلت يوم الأحد ولذا اتخذته  
 النصراني عيداً وقيل يا كل منها أولنا وآخرنا وآية منك أي دالة على كمال قدرتك  
 وصحة نبوتك وارزقنا وانت خير الرازقين أي اعطنا ايأاها فانك خير من رزقك لانك خالق  
 الرزق ومعطيه بلا عوض قال الله اني منزلها عليكم فن يكفر به أي به دنزولها منكم  
 فانه أعذبه عذاباً لا أعذبه أحد امان العالمين أي عالمي زمانهم فترات الملائكة بسفره  
 حراء بين غمامتين احدهما فوقها والاخرى تحتهما منطة عند بل من حراء الجنة وهم  
 ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى وقال اللهم اجعلني من الشاكرين  
 اللهم اجعلها راحة للعالمين ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف  
 المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا بسمكة مشوية بلا قشور ولا شوك بسبل دسها  
 فيم اطعمهم كل شيء وعند رؤسها ملح وعند ذنبها خيل وحولها من البقول سوى الكراث  
 واذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمع وعلى  
 الرابع جبن وعلى الخامس قديد وخمس رمانات وقمرات فقال سمعون رأس  
 الحوار بين ياروح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة يعني الجنة فقال ليس  
 منهما بل اخترعه الله بقدرته كلوا مما أتيتم واشكروا لله ويزدكم من فضله  
 فقال الحواريون لو أحييت لنا هذه السمكة حتى تكون لنا آية اخرى فقال يا سمكة  
 اسقي باذن الله فاضطربت السمكة بينهم ثم قال عودي كما كنت فعادت مشوية  
 فانزلت عليهم اربعين صباحاً يجتمع عليهم الفقراء والاعيان والصغار والكبار فيأكل كل  
 منها سبعة آلاف وثلاثمائة فاذا ازيات الشمس رفعت الى السماء وهم ينظرون اليها  
 ولم يأكل منها فقير الا استغنى مدة عمره ولا ذو عاهة الا برئ ولم يمرض أيادوا مروا أن  
 لا يخونوا ولا يدخروا الى غد فحانوا وادخروا فرفعت ومسخوا وقد خنازبر (والحمد  
 لله) على ما أنعم به ومنه هذا التأليف فله الحمد (على التمام) أي تمامه (وأفضل  
 الصلاة والسلام على النبي الهاشمي) نسبة لهاشم (المصطفى) أي المختار من برة الله

(وآله وصحبه أوى الوفا) وتقدم ما يتعلق بذلك كله  
وهذا آخر ما يسره المولى جل جلاله من شرح هذه المنظومة جعلها الله خالصا  
لوجهه الكريم وسببا للفوز بجنت النعيم ونفع به من تلقاه بقلب سليم وأسأله  
أن يجازي نبي على هذا الصنيع الموت على الأسلام وأن ين علي والدي ومشايعي  
واخواني وأحبائي بدخول دار السلام بسلام سيدنا محمد وآله وصحبه الكرام هذا  
وأنى له ترف بقصر الباع معتز من بحر غيري للانتفاع وما كنت أظن أن  
أعرض لذلك الهزى عن الخوض في تلك المسالك فرحم الله من نظريين الانصاف  
إليه ووقف على خطأ فاصلمه أو اطلني عليه وأسأل الله أن ينفع به أنه كريم وهاب  
والله المرجع والمآب

قال جامعه الفقير عبد الفتاح الشبراوى الشافعى فرغت من تبينه ضهوة يوم  
الاثنين المبارك سادس عشر شوال سنة ثلاث وعشرين ومائتين

وألف أحسن الله ختامها وبالله في كل أمورى

أستعين والحمد لله رب العالمين وصلى

الله على سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه وسلم

(يقول مصححه الرابع من الله اصلاح الشأن وغفر المساوى

عبد ابراهيم بن حسن الفيومى الزباوى)

هذا ان قدرا لزمان وفصل الفصول وأغرق في بحر معرفته الافكار والعقول  
وأوجب صوم شهر رمضان على أمة الاسلام بيابها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام  
وصلاة وسلاما على من أنزل عليه شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس  
وبيانات من الهدى والفرقان وعلى آله وأصحابه الذين أشتهلوا بحجته فما لهم بغيره  
اشتغال وصاموا عن الشهوات فمحيت عنهم السيئات وبلغوا الآمال

(وبعد) فقد تم طبع الكتاب المسمى (فتح الجنان المنان بشرح المنظومة المتعلقة  
بأحكام الصيام وفصائل رمضان) الجامع من المسائل المتفرقة والالفاظ المفيدة  
المؤلفة ما به صار يطرب بهار فصاحته السمع ويشرح به يدع بيانه الطبع مؤلفه  
المالم الخبر المام والعلامة الدراكة الفهام الاستاذ الشيخ عبد الفتاح الشافعى  
الشبراوى قدس الله سره وجهه الجنة مقره وقد حليت أجياد طهره ووشيت  
حواشى غره بتقريرات سنينة وتحقيقات بهية ملتزم طبعه ومروني شكله ووضعه

- ضرة الشهم الفاضل الاديب والاوزهي الفطن الغيب الش-  
 ح- بن محمد جادو بلغ ما آربه بجاه س- من جادو اوسادوا  
 وذلك بالطبعة العامة الشرفية الكائن محل ادارتها  
 بشارع الخرنفش عصر المحمية سنة ١٣١٤  
 هجرية على صاحبها افضل  
 الصلاة وازكى  
 التحية

بها كم من توجد عنده نسخة بغير ختمنا هذا  
 حسين محمد جادو









Library of



Princeton University.





32101 076392008